

١٠٥٥

كتاب

❖ مفتاح الفلاح ❖

في تهذيب النفوس
لابن عطا الله السكندري

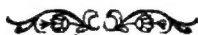


بياع

بمكتبة على افندي الخطاب
بالسكة الجديدة بالاسكندرية



هذا كتاب مفتاح الفلاح ومصباح
الارواح لتاج الدين بن عطاء
الله السكندري نفعه الله
برحمته وأسكنه فسيح
جنته آمين



﴿ الطبعة الأولى ﴾

﴿ على نفقة الشيخ مصطفى سيد أحمد تاج ﴾
(وولده ابراهيم تاج الكتبي بطنطا)

﴿ طبع مطبعة السعادة بجوار محافظة مصر ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما * الحمد لله فاتح أفعال القلوب
 بذكره * وكاشف أستار العيوب بيره * ومطهر السرائر لآبداع سره *
 ومظهر العجائب من عالم أمره * ورافع أعلام الزيادة للقيام بشكره *
 أحده على أن جعلني من أهل توحيده * وأشكره طالبا لفضله ومزيدة *
 وأصلي على سيدنا محمد أشرف عبده * وعلى آله وأصحابه الخائزين لطويل
 الفضل ومديده * (وبعد) * فإن ذكر الله تعالى مفتاح الفلاح * ومصباح
 الأرواح * بفضل الله الكريم الفتح * وهو العمدة في الطريق * ومعوذ
 أهل التحقيق * ولم أر من صنف فيه كتابا كاملا كافيا * ولا مجموعا شاملا
 شافيا * دعاني ذلك منع إشارة أخ صالح * بحب للنصائح * إلى أن شرعت في كتاب
 جعت فيه منه ما تيسر * وعرفت منه ما تنسرك * أرحمت به الطالب من
 المتاعب * ومنعت به الراغب في المواهب * راجيا من الله تعالى في ذلك
 الثواب * ودعاء طالب ظفر بطوبى به من الطلاب

ياسائرا نحو بلاد الحى * لاتنسى عند محط الرجال

وعلى الله تعالى أعتمد * وبه أعتمد * ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 (ورتبته) على قسمين (القسم الاول) على مقدمة وفصول وأبواب وأصول

﴿ المقدمة ﴾ في ماهية الذكر وبيانها الذكر هو التخلص من الغفلة والنسيان
 بدوام حضور القلب مع الحق * وقيل يزيد اسم المذكور بالقلب واللسان *
 وسواء في ذلك ذكر الله أو صفة من صفاته * أو حكم من أحكامه * أو فعل من
 أفعاله * أو استدلال على شيء من ذلك * أو دعاء أو ذكر رسله أو أنبيائه أو أوليائه *
 أو من انتسب إليه أو تقرب إليه بوجه من الوجوه * أو سبب من الأسباب أو فعل
 من الأفعال * بنص أو قراءة أو ذكر * أو شعر أو غناء أو محاضرة * أو حكاية *
 أو تمثيل * أو ما يشبه ذلك * والمتفقه ذا كر * والمدرس ذا كر * والمفتي ذا كر * والواعظ
 ذا كر * والمتفكر في عظمة الله تعالى وجلاله وجبرونه وآياته في أرضه وسمواته
 ذا كر * والممثل ما أمر الله به والمنتهى عن ما نهى عنه ذا كر * والذاكر قد
 يكون اللسان وقد يكون بالجنان وقد يكون بأعضاء الإنسان * وقد يكون
 بالاعلان والاجهار والجامع لذلك كله ذا كر كامل * فذكر اللسان هو ذا كر
 الحروف بلا حضور وهو ذا كر الظاهر * وله فضل عظيم شهدت به الآيات
 والأخبار والآثار فنه المقيد بالزمان أو بالمكان * ومنه المطلق فالمقيد كالذكر
 في الصلاة وعقبها والحج وقبل النوم وبعد اليقظة وقبل الأكل وعند ركوب
 الدابة وطرفي النهار وغير ذلك والمطلق ما لا يتقيد بزمان ولا مكان ولا وقت ولا
 حال فنه ما هو نداء على الله كفا في كل واحدة من هذه الكلمات وهي سبحان الله
 والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ومنه ما هو
 ذكر فيه دعاء مثل ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا الآية أو مناجاة وكذلك
 اللهم صل على سيدنا محمد وهو أشد تأثيرا في قلب المتبدي من الذكر الذي
 لا يتضمن المناجاة لان المناجي يشعر قلبه بقرب من يناجيه وهو مما يؤثر في قلبه
 ويلبسه الخشية ومنه ما هو ذكر فيه رعاية أو طلب ديني أو أخروي فالرعاية
 مثل قولك اللهم معي الله ناظرا إلى الله يراني فانه فيه رعاية لمصلحة القلب فانه
 ذكر يستعمل لتقوية الحضور مع الله تعالى وحفظ الادب معه والتحرز من

الغفلة والاعتصام من الشيطان الرجيم وحضور القلب مع العبادات
﴿ فصل ﴾ وما من ذكر الا وله نتيجة تحفه فأى ذكر اشتغلت به أعطاك ما فى
فوقه والذكر مع الاستعداد هو الداعى الى الفتح ولكن بما يناسب الذاكر قال
الامام الغزالي الذ ذكر حقيقة غواستيلاء المذكور على القلب وانحاء الذ ذكر
وخفاؤه قال لكن له ثلاث قشور بعضها أقرب الى اللب من البعض واللب وراء
القشور الثلاث وانما فضل القشور لكونها طريقا اليه فالقشر الاعلى ذكر
اللسان فقط ولا يزال الذاكر يوا الى الذ كر بلسانه ويتكلف احضار القلب
معه اذا القلب يحتاج الى موافقة حتى يحضر مع الذ كر ولو ترك وطبعه لا ترسل
فى أودية الافكار الى أن يشارك القلب اللسان ويحرق نور القلب الشهوات
والشياطين ويستولى ذكره فيضعف ذكر اللسان عند ذلك وتغلب الجوارح
والجوارح بالانوار ويتطهر القلب من الاغيار وينقطع الوسواس ولا يسكن
بساحته الخناس ويصير محلا للواردات ومראה صقيلة للتجليات والمعارف
الالهيات واذا سرى الذ كر الى القلب وانتشر فى الجوارح قد كر الله كل عضو
بحسب حاله قال الجريري كان من أصحابنا رجل يكر أن يقول الله الله فوقه يوما
على رأسه جذع فشج رأسه وسقط الدم فاكتب على الارض الله الله

﴿ فصل ﴾ الذ كر نار لا تبق ولا تذر فاذا دخل يتأقول أنا لا غيرى وهو من
معانى لا اله الا الله فان وجد فيه خطباً أحرقه فصار نارا وان كان فيه ظلمة كان نورا
فتوره وان كان فيه نور صار نورا على نور والذكر مذهب من الجسد الاجزاء
الرائدة الحاصلة من الاسراف فى الاكل ومن تناول اللقم الحرام وأما الحاصلة من
الحلال فلا يبدل عليها فاذا احترقت الاجزاء الخبيثة وبقيت الاجزاء الطيبة
سمعت من كل جزء ذكرا كأنه ينفخ فى البوق وأولايق الذ كر فى دائرة
الرأس فبعد فيه صوت البوق والكؤوس والذكر سلطان اذا نزل موضع انزل
ببوقاته وكؤوسه لان الذ كر ضد مساوى الحق فاذا وقع فى موضع اشتغل بنفى

القصد كما تجده من اجتماع الماء والنار وبعد هذه الاصوات تسمع أصواتا مختلفة
 مثل خرير الماء ودوى الريح وصوت النار اذا تأججت وصوت الأرحية وخبط
 الخيل وصوت أوراق الاشجار اذا هبت عليها الريح وذلك ان الآدمي مركب من
 كل جوهر شريف ووضع من التراب والماء والنار والهواء والارض والسماء
 وما بينهما فهذه الاصوات اذ كان كل أصل وعنصر من هذه الجواهر ومن سمع
 منه شيء من هذه الاصوات فقد سمع الله وقصد به بكل لسان وذلك نتيجة ذكر
 اللسان بقوة الاستغراق وربما صار العبد الى حالة اذا سكنت عن الذكركر تحرك
 القلب في الصدر حركة الولد في بطن أمه يطلب الذكركر قالوا فان القلب مثل عيسى
 ابن مريم عليه السلام والذكركر لونه واذا كبر وقوى صعد منه حنين الى الحق
 وصوت وصعقات ضرورية شوقا الى الذكركر والمذكركر هو القلب شبه رنة
 الفل لاصوت رفيع مشوش ولا خفي شديد الخفاء واذا اسكن المذكركر من
 القلب وانمحي الذكركر وخفي فلا يلتفت الذكركر الى الذكركر ولا الى القلب فان
 ظهر له في أثناء ذلك التفات الى الذكركر أو الى القلب فذلك حجاب شاغل وذلك هو
 الفناء وهو أن يفنى الانسان عن نفسه فلا يحس بشيء من ظواهر جوارحه ولا
 الاشياء الخارجة عنه ولا العوارض الباطنة فيه بل يغيب عن جميع ذلك ويغيب
 عنه جميع ذلك ذاهبا الى ربه أولا ثم ذاهبا فيه أخرى فان خطر له في أثناء ذلك انه
 فنى عن نفسه بالكلية فذلك شوب وكدورة والكمال أن يفنى عن نفسه وعن
 الفناء والفناء عن الفناء غاية الفناء والفناء أول الطريق وهو الذهاب الى الله
 تعالى وانما الهدى بعد وأعنى بالهدى هدى الله كما قال عليه السلام اننى ذاهب الى
 ربى سبهين وهذا الاستغراق فلما ثبت ويوم فان دام فصار عادة راسخة
 وهيئة ثابتة عرج به الى العالم الأعلى وطالع الوجود الحقيقي الأسمى وانطبع له
 نقش الملكوت ونجلي له قدس اللاهوت وأول ما يقتل له من ذلك العالم جواهر
 الملائكة وأرواح الانبياء والاولياء في صورة جميلة تقاض عليه بواسطتها بعض

الحقائق وذلك في البداية الى أن تعلم درجته عن المثال ويكافح بتصریح الحق في كل شيء فهذه ثمرة لباب الذكروا نغم ابداها ذكر اللسان ثم ذكر القلب تكافا ثم ذكره طبعانم استيلاء المذكور وانمحاء الذكرو وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله بل سر قوله صلى الله عليه وسلم يفضل الذكرو الخفي على الذكرو الذي تسمعه الحفظة سبعين ضعفا وعلامة وقوع الذكرو الى السرغية النذاكر عن الذكرو والمذكور قد ذكر السر الهيمان والفرق فيه ومن علاماته أنك اذا تركت الذكرو لم يتركك وذلك طيران الذكرو فيك لينبك عن الغيبة الى الحضور ومن علاماته شد الذكرو رأسك وأعضاءك جميعها فتكون كالشدد وبالسلال والقيود ومن علاماته انه لا تخمد نيرانه ولا تذهب أنواره بل ترى أبدا أنوار اصاعدة وأخرى نازلة والنيران حواليك صافية تتأجج وتتقد واذا وقع الذكرو الى السر يكون الذكرو عند سكوت النذاكر كأنه غرز الابري لسانه أو أن وجهه كله لسان يذكر بنور فائض عنه (دقيقة) اعلم أن كل ذكر يشعر به قلبك تسمعه الحفظة فان شعورهم يقارن شعورك وفيه سر حتى اذا غاب ذكرك عن شعورك بذهابك في المذكور حتى بالكيفية يغيب ذكرك عن شعور الحفظة (تنبيه) ذكر الحروف بالحضور ذكر اللسان وذكور الحضور في القلب ذكر القلب وذكور الغيبة عن الحضور في المذكور ذكر السر وهو الذكرو الخفي

﴿ فصل ﴾ ورزق الظاهر بحركات الاجسام ورزق الباطن بحركات القلوب ورزق الاسرار بالسكون ورزق العقول بالفناء عن السكون حتى يكون العبد ساكنا مع الله وليس في الأغذية قوت للارواح وانما هي غذاء الاشباح وقوت الارواح والقلوب ذكر الله علام الغيوب قال الله تعالى للذين آمنوا وطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب فاداد كرت الله تعالى ذكر معك كل من يسمعك لانك تذكرو بلسانك ثم بقلبك ثم بنفسك ثم

روحك ثم بعقلك ثم بسمك ذلك في الدكر الواحد فاذا ذكر الله تعالى
 باسمك ذكر مع ذكرك اسمك الجمادات كلها واذا ذكر بكلمتك ذكر مع
 قلبك الكون ومن فيه من عوالم الله واذا ذكر بنفسك ذكر معك السموات
 ومن فيها واذا ذكر بروحك ذكر معك الكرسي ومن فيه من عوالمه واذا
 ذكر بعقلك ذكر معك حلة العرش ومن طاف به من الملائكة الكرويين
 والارواح المقربين واذا ذكر بسمك ذكر معك العرش بجميع عوالمه الى أن
 يصل الدكر بالذات (ثقة) النفس هو الجوهر الباري اللطيف الحامل لقوة
 الحياة والحس والحركة الارادية وسماها الحكم الروح الحيوانية وهي الواسطة
 بين القلب الذي هو النفس الناطقة وبين البدن قيل وهي المشار اليها في
 القرآن العزيز بالشجرة الزيتونة الموصوفة بكونها مباركة لاشرقية ولا غربية
 لزيادة رتبة الانسان وتزكيتها بها ولكونها ليست من شرق عالم الارواح
 المجردة ولا من غرب الاجساد الكثيفة وهي أمانة ولوامة ومطمئنة فالنفس
 لامارة بالسوء هي التي تميل الى الطبيعة البدنية وتأمر بالذات والشهوات
 الحسية وتجذب القلب الى الجهة السفلية وهي مأوى الشر ومنبع الاخلاق
 الذميمة والافعال السيئة وهي نفس العامة وهي مظلمة والدكر لها كالسراج
 لموقد في البيت المظلم والنفس اللوامة وهي التي تنورت بنور القلب تنوراما
 قدر ما تنبته به عن سنة الغفلة فتبقت وبدأت باصلاح حالها مترددة بين جهتي
 الربوبية والخلقية وكلما صدر منها سيئة يحكم جبلتها الظلمانية وسجينها تداركها
 نور التنبيه الالهي فأخذت تلوم نفسها وتوب عنها مستغفرة راجعة الى باب
 لغفار الرحيم فلهذا نوره الله بذكرها بالاقسامها في قوله تعالى لا أقسم بيوم
 القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة وكأنها تبصر كأنها في بيت ملائكة من كل مذموم
 مكبحه وكلب وخنزير وفهد ونمر وفيل فتجهد في اخراجها من بعد أن تلطخت
 بأنواع النجاسات ونجسحت من أنواع السباع فتلازم الذكروا الانابة حتى يظهر

سلطان الذ كر عليهم فيخرجهم ثم يقرب من الظلمانية فلا تزال تجتهد في جمع
 أثاث البيت حتى يتزين البيت بأنواع المحمودات فيجلى بها ويصلح البيت لنزول
 السلطان فيه فاذ أنزل فيه السلطان وتجلي الحق عادت مطمئنة وهي التي تم
 تنورها بنور القلب حتى انخلعت عن صفاتها الذميمة وتخلقت بالاخلاق الحميدة
 وتوجهت الى جهة القلب بالكلية متابعه في الترقى الى جنات عالم القدس منزهة
 عن جانب الرجس مواظبة على الطاعات ساكنة الى حضرة رفيع الدرجات
 حتى خاطبها ربها بقوله يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية
 فادخلي في عبادي وادخلي جنتي (الاصل الأول) في دليله من الكتاب
 قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا
 وقال تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم الآية وقال تعالى
 والذاكربن الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما وقال تعالى
 فاذكروني اذكركم وقال تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله
 ألا يذكروا الله تطمئن القلوب وقال تعالى واذكروا ربك كثيرا وسبح بحمدي ربك
 بالعشي والابكار وقال تعالى واذكروا اسم ربك بكرة وأصيلا (الاصل الثاني)
 في دليله من السنة

(فصل) فيما ورد في فضل الذكروا والاجتناع عليه عن أبي سعيد الخدري رضي الله
 عنه قال خرج معاوية على حلقة في المسجد فقال ما أجلسكم قالوا جلسنا نذكركم الله
 تعالى قال الله ما أجلسكم الا ذلك قالوا الله ما أجلسنا غيره قال أما اني له استخلفكم
 تهمة لكم وما كان أحد بمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أقل حديثا مني
 وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال ما أجلسكم قالوا
 جلسنا نذكركم الله ونحمده على ما هدانا للاسلام ومن علينا قال الله ما أجلسكم الا
 ذلك قالوا الله ما أجلسنا الا ذلك قال أما اني لم استخلفكم تهمة لكم ولكنه أنا
 جبريل فأخبرني ان الله تعالى يباهي بكم الملائكة أخرجه مسلم والترمذي وأخرج

النسائي المسند منه فقط وزاد رزين قال ثم حدثنا فقال ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله ويدارسونه بينهم ويذكرون الله الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحققتهم الملائكة وذكروا الله فممن عنده * عن أبي مسلم الاغر قال أشهد على أبي هريرة وأبي سعيد انهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقعد قوم يذكرون الله الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروا الله فممن عنده أخرجه مسلم والترمذي والسكينة من السكون والطمأنينة قال القاضي عياض في قوله صلى الله عليه وسلم تلك السكينة نزلت لقراءة القرآن هي الرحمة وقيل الطمأنينة وقيل الوفاء وما يسكن به الانسان مخففة الكافي هذا هو المعروف وحكى عن بعض اللغويين فيها التشديد وذكر عن الفراء والكسائي وقد يحتمل ان التي تنزلت لقراءة القرآن السكينة التي ذكر الله بقوله وسكينة من ربكم وقد قيل انها سر كالريح وقيل خلق له وجه كوجه الانسان وقيل روح من الله يكلمهم ويهديهم اذا اختلفوا عن شيء وقيل فيه غير هذا وما ذكرنا ما يحتمل أن ينزل مثل هذا على من قرأ القرآن أو يجمع للذكر لانها من جملة الروح والملائكة والله أعلم * عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في طريق مكة على جبل يقال له جردان فقال سيروا هذا جردان سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال اذا كبرون الله كثيرا هذه رواية مسلم وفي رواية الترمذي قالوا يا رسول الله وما المفردون قال المستهترون بذكر الله يضع الله ذكرهم أنقالم فيأتون يوم القيامة خفافا المفردون بفتح الفاء وكسر الراء المشددة وقيل بلسكان الفاء وكسر الراء يقال فرد الرجل في رأيه وفرد بالتخفيف والتشديد وأفرد واستفرد كله بمعنى أى استقل وتخلي بتدبيره والمراد به الذين تغردوا بذكر الله وقيل هم الذين هلك أترابهم من الناس وذهب القرن الذين كانوا فيه وبقوا بعدهم فهم يذكرون الله والمستهتر بالشئ المولع به المواطبة عليه عن حب

ورغبة فيه وقال القاضي عياض في المشارق قال ابن الاعرابي يقال فرد الرجل
بتشديد الراء اذا تفقه واعتزل الناس وخلا بنفسه وحده مراعيًا للامر والهي
قال الازهرى هم الذين تخلوا بذكر الله لا يخلطون به غيره وقيل معنى اهتروا
أصابهم خبال وقيل المفردون الموحدون الذين لا يذكرون الا الله أخلصوا الله
عبادتهم ويقال معناه مثل قولهم فني فلان في طاعة الله أى لم يزل مداوما لها حتى
فني بالهرم وذهاب القوة وقيل معنى اهتروا أولعوا عن أى هريرة رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة يطوفون في الطرق
يلتقون أهل الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا هلموا الى
حاجتكم فيصفونهم بأجنتهم الى السماء الدنيا قال فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم
ما يقول عبادى قالوا يقولون يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويمجدونك
قال فيقول هل رأوني قال فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول كيف لورأوني
قال فيقولون لورأوك كانوا أشدك عبادة وأشدك تمجيدها وأكثرك تسبيحا قال
فيقول فما يسألون قال يقولون يسألونك الجنة قال فيقول وهل رأوها قال
فيقولون لا والله ما رأوها يارب قال يقول فكيف لورأوها قال يقولون لو أنهم
رأوها كانوا أشد عليها حرصا وأشدها طلبا وأعظم فيها رغبة قال نعم يتعوذون
قال يتعوذون من النار قال فيقول وهل رأوها قال يقولون لورأوها كانوا أشد
منها فرارا وأشدها مخافة قال فيقول أشهدكم اني قد غفرت لهم قال يقول ملائكة من
الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء حاجة قال هم الجلساء لا يشقى جلسهم هذه
رواية البخاري وعن أنس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اذا صرتم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال حلق الذكرا أخرجه
الترمذي وعن الامام أحمد روى عن ابن مسعود قال ان الشيطان طاف بأهل
مجلس ذكر فلم يستطع أن يفرق بينهم فأنى حلقة يذكرون الدنيا فأغوى بينهم
حتى اقتتلوا فقام أهل الذكر فحجزوا بينهم فنفروا

﴿ فصل ﴾ في فضل الذاكر على غيره عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ما قال عبد لا اله الا الله مخلصا من قلبه الا قصت له أبواب
 السماء حتى يفضى الى العرش ما اجتنبت الكبائر أخرجه الترمذي قال مالك
 بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ذاكر الله في الغافلين كالقاتل
 خلف الغار بن وذاكر الله في الغافلين كغصن أخضر في شجر يابس وفي رواية
 مثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر وذاكر الله في الغافلين مثل مصباح في
 بيت مظلم وذاكر الله في الغافلين بربه الله مقعده في الجنة وهو حي وذاكر الله
 في الغافلين يغفر له بعد كل فصيح وأعجم والفصح بنو آدم والأعجم البهائم أخرجه
 كذا وعن معاذ بن جبل ما عمل العبد عملا أنجى له من عذاب الله من ذكرك الله
 أخرجه في الموطأ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سئل أي العباد أفضل وأرفع درجة عند الله يوم القيامة قال الذاكرون
 الله كثيرا قيل يا رسول الله ومن الغازی في سبيل الله قال لو ضرب بسيفه حتى
 ينكسرو ويتخضب دما فإن ذاكر الله أفضل منه درجة أخرجه الترمذي وفي
 رواية ذكرها رزين قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العبادة أفضل
 وأرفع درجة عند الله يوم القيامة قال ذكرك الله تعالى عن أبي موسى رضي الله
 عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل البيت الذي يذكرك الله فيه والبيت الذي
 لا يذكرك فيه الله كمثل الحى والميت كذا عند مسلم وعند البخاري مثل الذي يذكرك
 ربه والذي لا يذكرك مثل الحى والميت عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه فإن ذكرني
 في نفسه ذكرته في نفسي وإن دكرني في ملاء ذكرته في ملاء خبير منهم وإن
 تقرب إلى شبرا تقربت إليه دراعا وإن تقرب ذراعا تقربت إليه باعاً وإن أتاني
 يمشي أتيته هرولة أخرجه البخاري ومسلم والترمذي عن أبي أمامة قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أدى الى فراشه طاهرا يذكرك الله حتى

بدركه النعاس لم يتقلب من ليل يسأل الله من خيرى الدنيا والآخرة الا أعطاه الله اياه أخرجه الترمذى وعن عمر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث بعثا قبل نجد فغفوا غنائم كثيرة وأسرعوا الرجعة فقال رجل ممن لم يخرج ما رأينا بعثا أسرع رجعة ولا أفضل غنية من هذا البعث فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على قوم أفضل غنية وأسرع رجعة قوم شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا يذكرون الله تعالى حتى طلعت الشمس فأولئك أسرع رجعة وأفضل غنية أخرجه الترمذى

﴿ فصل ﴾ عن عبد الله بن بشر أن رجلا قال يا رسول الله ان أبواب الخير كثيرة ولا أستطيع القيام بكها فأخبرني بشئ أنشبت به ولا تكثر على فأنسى وفي رواية ان شرائع الاسلام قد كثرت وأنا قد كبرت فأخبرني بشئ أنشبت به ولا تكثر على فأنسى قال لا يزال لسانك رطبا بذكر الله أخرجه الترمذى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى

﴿ باب الجهر بالذکر ﴾

عن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت أبدا بيده الخير وهو على كل شئ قدير كتب الله له ألف ألف حسنة وعفى عنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وفي رواية عوض الثالثة وبني له بيتا في الجنة أخرجه الترمذى وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل السوق فنادى بأعلى صوته وذكر الحديث الى قوله قدير ثم قال كتب الله له ألف ألف حسنة وفي البخارى عن أبي سعيد مولى ابن عباس أن ابن عباس أخبره إن رفع الصوت بالذکر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس كنت أعلم اذا انصرفوا بذلك وقال عليه السلام

من ذكرني في ملاذ كرفته في ملاخير منهم و يروى أن الصديق رضى الله عنه كان يخافت في صلاته بالليل ولا يرفع صوته بالقراءة وكان عمر يجهر في صلاته فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر على فعله فقال من أنا جبه يسمع كلامي وسأل عمر فقال أوقف الوسنان وأطرد الشيطان وأرضى الرحمن فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع صوته قليلا وأمر عمر أن يخفضه قليلا ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر برفع الصوت وهو الجهر ولم يأمر عمر بالاسرار بل يخفض الصوت وذلك ليس بالاسرار وإذا كان هذا في القرآن وهو أفضل الذكرك فغيره كذلك بل أولى وينبغي للذاكرا إذا كان وحده ان كان من الخاصة أن يخفض صوته بالذكرك وان كان من العامة أن يجهر به وان كان الذكرا كرون جماعة فلاولى في حقهم رفع الصوت بالذكرك مع توافق الاصوات بطريقة واحدة موزونة قال بعضهم مثل ذكرك الواحد وحده وذكر الجماعة كمثل مؤذن واحد ومؤذنين جماعة فكأن أصوات المؤذنين جماعة يقطع جرم الهواء الكثير مما يقطع صوت واحد كذلك ذكر جماعة على قلب واحد أكثر تأثيرا وأشد قوة في رفع الحجب عن القلب من ذكر واحد وحده وأيضا يحصل لكل واحد نوابذ كرفته ونوابساع الذكرك من غيره وشبه الله القلوب القاسية بالحجارة في قوله تعالى ثم فستقلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة والحجارة لا تنكسر إلا بقوة فكذلك قسوة القلب لا تزول إلا بالذكرك القوي

﴿ فصل ﴾ في التصدير من ترك الذكرك قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قعد مقعدا لم يذكرك الله فيه كانت عليه من الله نزة ومن اضطجع مضجعا لم يذكرك الله فيه كانت عليه من الله نزة هذه رواية أبي داود وفي رواية الترمذى قاله ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم الا كان عليهم نزة

فان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم الترة في اللغة الباطل من الشيء في مجمل اللغة أى
 حسرة وندامة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يقومون من
 مجلس لا يذكرون الله فيه الا قاموا على أنف من جيفة حمار وكان عليهم حسرة
 أخرجه أبو داود وأصل الترة النقص ومعناها هنا التبعة يقال وزرت الرجل ترة
 على وزن وعدته عدة وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليس ينحسر أهل الجنة الا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله فيها أخرجه ابن
 السني وروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشانة الا اذا كثر الله تعالى وقال
 سهل ما أعلم معصية أقبح من ترك ذكر هذا الرب قال النوري لكل شيء عقوبة
 وعقوبة العارف انقطاعه عن الذكر

﴿ فصل ﴾ فيه من آثار السلف رضى الله عنهم قال أنس بن مالك ذكر الله
 علامة على الإيمان وبرائة من النفاق وحصن من الشيطان وحرز من النار وقال
 مالك بن دينار ومن لم يأنس بحديث الله تعالى عن حديث الخلق فقد قل علمه
 وعى قلبه وضاع عمره وقال الحسن تفقدوا الخلاوة في ثلاثة أشياء في الصلاة
 والذكر وقراءة القرآن فان وجدتم ذلك والا فاعلموا أن الباب مغلق لان كل
 قلب لا يعرف الله لا يأنس بذكر الله ولا يسكن اليه قال الله تعالى واذا ذكر الله
 وحده اثمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم
 يستبشرون وقال بعض العارفين رزق الظاهر بمحركات الاجسام ورزق
 الباطن بمحركات القلوب ورزق الاسرار بالسكون ورزق العقول بالفناء عن
 السكون حتى يكون العبد ساكن بالله مع الله وقيل من قام لله بحقيقة الذكركبر
 والحمد والشكر سخر له الاكوان والعالم جميعه وقال مطرف بن أبي بكر المحب
 لا يسأم من حديث حبيبه وقيل من لم يجد وحشة الغفلة لم يجد طعم أنس الذكركبر
 وقال عطاء الماعقة لا تنزل على ذا كثر الله تعالى قال حامد الاسود كنت مع
 ابراهيم الخواص في سفر فجننا الى موضع فيه حبات كثيرة فوضع ركوته

وجلس وجلس فلما برد الليل وبرد الهواء خرجت الحيات فصصت بالشج
 فقال اذ كر الله قد كرت فرجعت الحيات ثم عادت فصصت به فقال مثل ذلك فلم
 أرل الى الصباح في مثل ذلك الحالة فلما أصبحنا قام ومشى ومشيت معه فسقطت
 من وطائه حية عظيمة قد تنطو قته قلت ما أحسست بها فقال الامنذر من مارأيت
 ليلة أطيب من البارحة وقيل ذكر الله بالقلب سيف المريد ين به يقاتلون
 أعداءهم وبه يدفعون الآفات التي تقصدهم وان البلاء اذا أطل العبد فاذا فرغ
 بقلبه الى الله تحول عنه في الحال كل ما يكرهه وقيل اذا تمكن الذك من القلب
 فان دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الانسان فتجمع عليه الشياطين فيقولون
 ما لهذا فيقولون قدمه الانس وقيل ان الملك يستأمر اذا كرفي قبض روحه
 وفي الانجيل اذ كرفي حين تغضب أذ كرك حين أغضب وارض بنصرني لك
 فان نصرني لك خبر من نصرتك لنفسك وقال ذوالنون المصري بمن ذكر الله
 ذكرنا على الحقيقة تيسر في جنب ذكره كل شيء وحفظ الله عليه كل شيء وكان
 له عوضا عن كل شيء (الاصل الثالث) الاخلاص اعلم أن كل شيء يتصور أن
 يشوبه شيء فاداصني عن شوبه سمي خالما ويسمى الفعل المصفي اخلاصا وكل
 من أرى بفعل اختياري خالما فلا بد له في ذلك الفعل من عرض فحقى كان في
 الفعل واحد اسمى ذلك الفعل اخلاصا الا أن العادة جرت بتخصيص الاخلاص
 بنجريد قصد التقرب الى الله تعالى عن جميع الشوائب كما أن الاخلاص هو الميل
 وخصه العرف بالميل عن الحق اذا علمت ذلك فنقول الباعث على الفعل اما
 روحاني فقط وهو الاخلاص أو شيطاني فقط وهو الرياء أو مركب منهم والمركب
 اما أن يتساوا فيه الطرفان أو يكون الروحاني أقوى أو النفساني أقوى القسم
 الاول أن يكون الباعث روحانيا فقط ولا يتصور الامن بحب لله تعالى مستغرق
 الهم به بحيث لم يبق لحب الدنيا في قلبه مفرغ فيشئد تكشف جميع أفعاله وحركانه
 هذا صفة فلا يقضى حاجته ولا ينام ولا يحب الاكل والشرب مثلا الا لكونه

ازالة ضرورة أو تقوية على الطاعة فقل هذا لو أكل أو شرب أو قضى حاجته
فهذا خالص العمل في جميع حركاته وسكناته * القسم الثاني أن يكون الباعث
نفسانيا ولا يتصور الأمن بحب للنفس والدنيا مستغرق الم بها بحيث لم يبق
حب الله تعالى في نفسه مفرقا كتسبب جميع أفعاله هذه الصفة فلا يسلم له شيء من
عبادته وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالذي يستوى فيه الباعثان قال الامام
فخر الدين الرازي الاظهر انهما يتعارضان ويتساقطان فيصير العمل لاله ولا
عليه والذي يكون أحدا الطرفين فيه أغلب فيصط منه ما يساوي الطرف الآخر
وتبقى الزيادة موجبة لآثرها اللائق وهو المراد بقوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا
يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وتتام التحقيق فيه أن الأعمال لها تأثيرات في
القلب فان خلا المؤثر عن المعارض خلا الأثر عن الضعف وان كان المؤثر مقرونا
بالمعارض فان تساوى اتساقطا وان كان أحدهما أغلب فلا بد أن يحصل في الزائد
بمقدار الناقص فيحصل التساوى بينهما أو يحصل التساقط ويبقى القدر الزائد
خاليا عن المعارض فيؤثر لآحالة أثرهما وكما لا يضيع مثقال ذرة من الطعام
والشراب والدواء عن أثر في الجسد فكذلك لا يضيع مثقال ذرة من الخير والشر
عن أثر في التقرب من باب الله تعالى والتباعد منه وإذا جاء بما يقربه شبرا مع ما يبعده
شبرا فقد عاد إلى ما كان عليه لاله ولا عليه وان كان أحد الفعلين مما يقربه شبرا من
والفعل الثاني مما يبعده شبرا أو أحدا حصل لآحالة شبرا واحتج من زعم أن المشوب
لا تواب عليه بوجهين الاول ما روى أبو هريرة أنه عليه السلام قال لمن أشرك
في عمله خذ أجره ممن عملت له وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله تعالى يقول
أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه غيري تركت فيه نصيبي
لشريكى وأجيب بأن لفظ الشرك محمول على تساوى الراعيين وقد بينا أن
عند التساوى ينعبط كل واحد منهما بالآخر واعلم أن خاطر السكان قد يكون في
صور العبادات وأنواع الخيرات وحسب الكرامات وهو لا يزال مع الإنسان حتى

يخلص فإذا أخاص فارقه ولا يطمع وهو بالغ في الشكر والخير يأتي الإنسان من كل طريق الأمن باب الاختلاص فيمكن خالصا ولو كنت في الاختلاص ما ترى نفسك في مقام الاختلاص

فصل في آداب الذكر الذي ذكر له آداب سابقة وآداب لاحقة وآداب مقارنة ومنها ظاهرة ومنها باطنة أما الآداب السابقة فنقول على السالك بعد التوبة وتهذيب النفس بالرياضات وتلطيف الأسرار ونهيها لتواسم الحضرات باعزال الخلائق وتخفيف العلائق وقطع كل عائق وتحصيل علم الأديان والابدان المفروض على الأعيان وتحرير المقاصد فانها أرواح مقامات المقاصد بأن تكون شرعية لاعادية وعليه اختيار ذكر حاله مناسب فيدأب على ذكره ويواظب ومن الآداب الملبس الحلال الطاهر المطيب بالرائحة الطيبة وطهارة الباطن بأكل الحلال فان الذكر وان كان يذهب الأجزاء الناشئة من الحرام إلا أنه إذا كان الباطن خاليا من الحرام أو الشبهة تكون فائدة الذكر في تنوير القلب أكثر وأبلغ وإذا كان في الباطن حرام غسله منه ونظفه فكانت فائدة حينئذ في التنوير أضعف ألا ترى أن الماء إذا غسلت به المتنجس أزال النجاسة ولم تكن فيه نفاثة في التنظيف ولذلك يستحب غسله ثانية وثالثة وإذا كان المحل المغسول خاليا عن النجاسة ازداد بهجة ونضارة من أول غسله وإذا نزل الذكر القلب فان كان فيه ظلمة نوره وان كان فيه نور زاده وكثره وآدابه المقارنة الاختلاص وتطيب المجلس بالرائحة الطيبة لأجل الملائكة والجن والجلوس متر بعامستقبل القبلة ان كان وحده وان كان في جماعة فحيث انتهى به المجلس ووضع راحتيه على فخذه وغض عينيه مع بقاء توجهه نصب عينيه قالوا وان كان تحت نظر شيخ نخيل شيخه بين عينيه فانه رفيقه في الطريق وهاديه وان يستد بقلبه أول شروعه في الذكر من همة شيخه معتقدا ان اسفاده منه هو اسفاده من النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام وان يذكر بقوة تامة مع التعظيم وتعبدا لا اله الا الله من فوق

السرة ناويا بلا إله نفي ماسوى الله عن القلب وناويا بالآله ايصالها الى القلب
 اللحمى الصنوبرى الشكل لا يشكن إلا الله فى القلب ويسرى بجميع الاعضاء
 واحضار معنى الذكرك بقلبه مع كل مرة قال بعضهم لا يصح أن يكون تردد الذكرك
 مرة بمرة إلا بمعنى غير المعنى الاول قال وأدنى درجات الذكرك انه كلما قال لا اله
 إلا الله لا يكون فى قلبه شئ غير الله الا ونفاه من قلبه ومتى التفت اليه فى حال ذكره
 فقد أنزله منزلة الاله من نفسه قال تعالى أرايت من اتخذ الهه هواه وقال لا تجعل مع
 الله إلها آخر وقال ألم أعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان وفى الحديث عن
 النبى صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم وان كان الدينار
 والدرهم لا يعبدان بركوع ولا سجود وانما ذلك بالنفقات القلب اليهما فلا نصح منه
 لا اله إلا الله الابنى ما فى نفسه وقلبه مما سوى الله تعالى ومن امتلأ قلبه بصور
 المحسوسات لو قال الف مرة فلما شمر قلبه بمعناها واذا فرغ القلب عن غير الله
 لو قال مرة واحدة الله يجحد من اللذة ما لا يستطيع اللسان وصفه قال الشيخ
 عبد الرحيم القنائى قلت مرة لا اله إلا الله ثم لم تعد الى وكان فى يمه بنى اسرائيل
 عبد أسود كلما قال لا اله إلا الله ابيض من راسه الى قدمه وتحقيق العبد بلا اله إلا الله
 حالة من احوال القلب لا يعبر عنها اللسان ولا يقوم بها جنان ولا اله إلا الله وان
 كانت خلاصة الخلاصة من التوجهات فهى مفتاح حقائق القلوب ونزق
 السالكين الى عوالم الغيوب ومن الناس من اختار موالة الذكرك بحيث
 تكون الكلمات كالسكامة الواحدة لا يقع بينهما تخلل خارجى ولا ذهنى كى
 لا يأخذ الشيطان نصيبه فانه فى مثل هذا الموضع بالمرصاد لعلمه بضعف السالك
 عن سلوك هذه الاودية لبعدها من عادته لاسيما ان كان قريب العهد بالسلوك قالوا
 وهذا أسرع فصا للقلب وتقريبا من الرب وقال بعضهم تطويل المدة من لا اله إلا
 الله مستحسن مندوب اليه لأن الذكرك فى زمن المديستحضرفى ذهنه جميع
 الاضداد والانداد ثم ينفيها ويعقب ذلك بقوله لا اله إلا الله فهو أقرب الى

الاخلاص لانه يكون الاقرار بالالهية وهو وان نفى بل الله عنه فقد ائتمت بالا كونه
 بل الانور بوضع على القلب فينوره ومنهم من قال ترك المدأولى لانه بمات في
 زمان التلفظ بل الله قبل أن يصل الى الله ومنهم من قال ان قصبة الانتقال من
 الكفر الى الايمان فترك المدأولى ليسرع الانتقال الى الايمان وان كان مؤمنا
 فالمدأولى لما تقدم وآدابه الملاحة اذا سكنت باختياره يحضر مع قلبه متلقيا لوارد
 الذكروهي الغيبة الحاصلة عقب الذكر وتسمى النومة أيضا فكأن الله تعالى
 اجري العادة بارسال الرياح نشر اربين يدي رحمة المطريرة اجري العادة بارسال
 رياح الذكرو نشر اربين يدي رحمة العلية فله يرد عليه ما يعمر قلبه في لحظة مالا
 تعممه المجاهدة والريضة في نحو ثلاثين سنة وهذه الآداب تلزم اذا كرا الواعي
 المختار اما المسلوب الاختيار فهو مع ما يرد عليه من الازكار وما يرد عليه من جملة
 الاسرار فقد تنجى على لسانه الله الله الله أو هو هو هو أو لا لا لا أو اااااا
 أو اه اه أو صوت بغير حرف أو تخط فأدبه التسليم للوارد وبعد انقضاء الوارد
 يكون ساكنا ساكنا وهذه الآداب لمن يحتاج الى ذكر اللسان أما اذا كرا
 بالقلب فلا يحتاج الى هذه الآداب

باب فوائد الذكر على الاجال

من رام فوائده فليتبع النصوص الواردة بفوائده وليست بالقليل وليس الى
 حصرها من سبيل وذكر الائمة له فوائد جمة فلنذكر الحاضر على الخاطر فنقول
 الله كرا يطرد الشيطان ويمنعه ويكسره ويرضى الرحمن ويسخط الشيطان
 ويرزق الهم عن القلب والغم ويجلب الفرح والسرور ويذهب الترح والشرور
 ويقوى القلب والبدن ويصلح السر والعلن ويهيج القلب والوجه وينوره
 ويجلب الرزق ويسره ويكسوا لدا كرا مهابة ويلهم به في كل امر صوابه وداومه
 للمحبة سبب من الاسباب وهو لها من أعظم الابواب وبورث المراقبة الموصلة
 لمقام لاحسان الذي فيه يعبد الله العبد كأنه باليمان وبورث الانابة فنأكثر

الرجوع بذكره أو رثته الرجوع اليه في سائر أمره ويورث القرب من الرب
ويفتح باب المعرفة في القلب ويورث العبد اجلالا وهيبه لربه والغافل حجاب
الهيبة رقيق على قلبه ويورث ذكر الله للعبد وهو أعز شرف وأعلى مجد به يحيا
قلب البشر كما يحيا الزرع بوابل المطر وهو قوت الارواح كما أن الغذاء قوت
الاشباح وجلاء القلب من صده الذي هو الغفلة واتباع هواه وهو للفكر
كالمسراج الهادي في الظلمة الى المنهاج ويحبط الذنوب والخطيئات ان الحسنات
يذهبن السيئات ويزيل الاستيهاش الحاصل بين الرب وبين العبد الغافل وما
يذكره العبد من نحو تسييح وتكبير ونهليل ونمجيد يذكرون بصاحبهن حول
العرش المجيد والعبادات كلها في يوم الخشوع تزل عن العبد الا ذكر الله
والتوحيد والحمد ومن تعرف الى الله في الرخاء يذكركه تقرب اليه في الشدة يبره
وفي الاتزان العبد المطيع اذا ذكر الله تعالى اذا أصابته شدة أو سأل الله حاجته
قالت الملائكة يارب صوت معروف من عبد معروف والغافل المعرض عن الله
اذا دعاه أو سألته قالت الملائكة يارب صوت منك من عبد منك ولا عمل من
الاعمال أنجي منه من عذاب الله ذي الجلال وهو للعبد سبب لنزول السكينة عليه
وحفوف الملائكة به ووزولها لديه وغشيان الرحمة وما أجل ذلك من نعمة وهو
اللسان شاغل عن الغيبة والكذب وكل باطل والذاكر لا يشقى به جليسه ويسعد
به أنيسه ومجلسه لا يكون عليه حمرة يوم القيامة ولا يكون عليه ترة ولا ندامة
والذاكر مع البكاء والعويل سبب لنيل ظل العرش الظليل يوم الجزاء الا كبر
والوقوف الطويل ومن كان ذكر الله له عند المسئلة شاغل أعطى أفضل ما
اعطى سائل ويتيسر على العبد في عموم الاوقات وأكثر الحالات وحركة الذكركم
على اللسان أيسر حركة على الانسان وهو غراس الجنان والجنة طيبة التربة عذبة
الماء وانها قيعان وان غراسها سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر كما جاء
في الاحاديث الحسان وهو سبب للعتق من النيران والامان من النسيان في الدنيا

ودار الهوان وشاهده فاذ كرونى اذكركم كما جاء فى القرآن نسيان الله للعباد
 ينسيهم أنفسهم وذلك غاية الفساد وهو نور العبد فى دنياه وقبره ونشره وحشره
 وهو رأس الاصول وباب الوصول ومنشور الولاية الذى به على النفس والهوى
 يصل واذار سخ فى القلب ووقع وصار اللسان له كالتبع استغنى اذا كروا رتقى
 وارفع والغافل وان كان ذامال فهو فقير أو ذا سلطان فهو حقير ويجمع على
 الذا كرفله المتفرق وشمل ارادته وعزمه المتفرق ويفرق حزنه وذنبه وجند
 الشيطان وحزبه ويقرب من قلبه الآخرة ويبعد عن قلبه الدنيا وان كانت
 حاضرة وينبه القلب الغافل بترك اللهو والباطل ويستدرك ما فات ويستعد لما
 هو آت وهو شجرة ثمرتها المعارف ورأس مال كل عارف والله مع الذا كرين
 بالقرب والولاية والمحبة والتوفيق والحماية ويعدل عتق الرقاب والجهاد ومشقاه
 الصعاب والقتل فى سبيل الله والمطرب وانفاق الورق والذهب وهو من الشكر
 راسه واصله واساسه ومن لم يزل لسانه رطبا يذ كره واتيى الله فى نبيه وامره
 اوجب له دخول جنة الاحباب والاقتراب من رب الارباب ان اكرمكم عند الله
 اتقاكم ويدخل الجنة وهو يضحك ويتبسم ويتقلب فيها ويتعم ويذهب من
 القلب القساوة ويورثه اللين والطراوة والغفلة للقلب داء ومريض والد كرشفاء
 له من كل داء وعرض كما قيل

اذ امرضنا ند او ينابذ كركوا * ونترك الذ كراحيانا فننتكس

وهو اصل موالاة الله واسها والغفلة أصل معاداته ورأسها وادا استولت الغفلة
 على العبد ردت الى معاداته الله اقبح ردوه ورافع للنعم ودافع وجالب للنعم وكل
 نافع وموجب لصلاة الله عليه والملائكة الكرام فيخرج من الظلمات الى النور
 ويدخل دار السلام ومجالس الذا كرين باض الجنات والرتع فيها يرضى الرحمن
 والله تعالى يباهى بالذا كرين ملائكة السماء فنزلته من العبادات ارفع واسمى
 وفضل العمال اكثرهم لله ذكرا فى سائر الاحوال وهو ينوب عن سائر الاعمال

سواء كانت متعلقة بمال أو بغير مال ويقوى الجوارح ويسهل العمل الصالح ويسر
الامور الصعاب ويفتح مغلقات الابواب ويخفف المشقة ويقصر الشقة وهو آمن
للخائف ونجاة من المتألف والذاكر من العمال في ميدان السباق الى حيازة
قصد السبق سباق أسوف ترى اذا انجلي القبار أفرسار كبت أم حمار وهو سبب
لتصديق الرب لعبده لانه مخبر عن جلاله وجماله وحده ودور الجنة بالذكر تبنى
فالغافل لا يبنى له في الجنة مغنى والاذا كان سديبين العبد وبين النار فان كان الذكر
مستمر اذا ما كان السديجيدا محكما والا كان واهيا منخرما لذكر نار لا تبتقى ولا تذر
فاذا دخل بيتا لا يترك فيه عينا ولا اثر ويذهب الاجزاء الثابتة من الطعام الزائدة
على الشبع أو الحرام ويذهب الظلمات وينبت الانوار الساطعات والملائكة
تستغفر للعبد اذا اذم الذكر والحمد والبقاع والجبال تباهى عن يذكر الله عليها
من الرجال وهو سعة المؤمن الشاكر والمنافق قليلا ما يوجد ذا كرا ومن الهامه ماله
وولده عن الذكر فهو خاسر ولذا كرات احلى من لذات المطعومات
والمشروبات ووجهه الذاكرو قلبه يكسى في الدنيا نضرة وسرورا وفي الآخرة
وجهه اشديا من القمر ونورا وتشهد له البقاع كانه شهد لكل عامل عصى
واطاع وهو يرفع العامل الى أعلى الدرجات ويوصله الى أعلى المقامات والذاكر
حي وان مات والغافل وان كان حيا فهو من جملة الاموات ويورث الرى من
العطش عند الموت والامن من المخاوف عند خوف القوت والذاكر في الغافلين
كبيت مظلم فيه مصباح والغافلون كليل مظلم ليس له صباح والذاكر ان شغله عن
الذكر شاغل فقد تعرض للعقوبة وان كان عن ذلك غافلا فمن جلس مع الملأ
بغير ادب اسلمه ذلك الى العطب والحضور في الذكر ساعة حمية عن تخليك
المعاصي بالطاعة والحيمة وان كانت قليلة فلم بمنفعة جليلة

﴿ باب في فوائد اذكار مما يستعمله المرید السيار ﴾

اعلم ان ذكر اسماء الله الحسنى أدوية لامراض القلوب وعلل السالكين الى

حضرة علام الغيوب ولا يستعمل دواء الا في الامراض التي يكون ذلك الاسم
 نافعاً فيها بحيث يكون مثلاً الاسم المعطى نافعاً للمريض قلب مخصوص فالاسم النافع
 ليس بمطلوب فيه وقس على هذا القاعدة ان من ذكر ذكر او كان ان ذلك الذكر
 معنى معقول تعلق اثر ذلك المعنى بقلبه وتبعه لواحقه حتى يتصف الذكاء بربك
 المعاني الا اذا كانت اسما من اسماء الانتقام لم يكن كذلك بل يعلق بقلب الذكاء
 الخوف فان حصل له تجل كان من عالم الجلال فاسمه تعالى الصادق ذكره يعطى
 المحجوب صدق اللسان والصوفي صدق القلب والعارف التحقيق اسمه تعالى
 الهادي نافع في الخلوة ينفع من وجود التفرقة والسلاوة ويرفعهما ومن استغاث
 بالله ولم ير ظاهراً صورة الغوث فليعلم ان استقراره في الاستغثة هو المطلوب
 منه اسمه تعالى الباعث بذكره أهل الغفلة ولا يذكره أهل طلب الفناء اسمه
 تعالى العفو يليق باذكاء العوام لانه يصلحهم وليس من شأن السالكين الى الله
 ذكره لأن فيه ذكر الذنب وذكور القوم لا يكون فيه ذكر الذنب بل ولا
 ذكر الحسنة فاذا ذكرته العامة حسن حالهم اسمه تعالى المولى هو الناصر
 والسيد ولا يذكره الا العباد لاختصاصهم به فان ذكره من فوقهم فهو بمعنى آخر
 اسمه تعالى المحسن يصلح للعوام اذا أراد بهم تحصيل مقام التوكل وذكره بوجوب
 الانس ويسرع بالفتح ويدأوى به المريد من رعب عالم الجلال اسمه تعالى
 العلام ذكره ينبه من الغفلة ويحضر القلب مع الرب ويعلم الادب مع المراقبة
 فينال الانس عند أهل الجمال ويتجدد له الخوف والهيبة عند أهل عالم الجلال
 اسمه تعالى العاقل يقن لعوام التلاميذ وهم الخائفون من عقوبة الذنب واما
 من يصلح للحضرة فقد كرم مفرة الذنب عندهم بورث الوحشة وكذلك ذكر
 الحسنة بوجوب رعونته تجدد للنفس شبه المنة على الله تعالى بخدمته في الطاعة
 وضرر ذكر السيئة اسمه تعالى المتين وهو الصلب وهذا الاسم يضرار باب الخلوة
 وينفع أهل الاستنزاء بالدين ويردهم بطول ذكرهم له الى الخشوع والخضوع

اسمه تعالى الغنى ذكره نافع لمن طلب التجريد فلم يقدر عليه * اسمه تعالى الحسب
 ذكره ان كان مشغولاً بالاسباب خرج عنها الى التجريد ا كنفاء بالحسب اى
 الكافى * اسمه تعالى المقيت ذكره يفيد التجريد عن الاسباب ويعطى التوكل *
 اسمه تعالى ذو الجلال يصلح فى الخلوة لاهل الغفلة * اسمه تعالى الخالق من اذ كار
 اهل مقام العبادة بمقتضى العلم النافع المطابق للعمل الصالح ولا يصلح أن يلحق
 لاهل الاستعداد الواحدانى فانه يبعدهم من العرفان ويقربهم الى العقد العلمى *
 اسمه تعالى المصور من اذ كار العبادة * اسمه تعالى العالم من اذ كار العبادة ويصلح
 للمبتدئين من اهل السالك فيه تنبيه للمراقبة ويحصل به الخوف والرجاء * اسمه
 تعالى المحصى من اذ كار العبادة * اسمه تعالى الرقيب اذ ذكره اهل الغفلة استيقظوا
 من سنهاوان ذكره اهل اليقظة داموا فيها وان ذكره اهل العبادة خلصوا من
 الرياء وكذلك اهل التصرف والعارفون لا يحتاجون الى ذكره وليس فيه نسبة
 لخواصين لانهم قطعوا الاسماء وكان بعض المشايخ يلقن تلامذته ما صورته الله مع
 الله ناظر الى الله يرانى ويامرهم بتكرار ذلك بالسنتهم وقلوبهم دائماً مراده فى
 ذلك أن يداوى مرض قلوبهم من داء الغفلة فينبههم بالذكر على معنى الاسم
 الرقيب فيحصل لهم الحضور مع الله تعالى بالادب وهو حال اهل العبادة القلبية
 وأكلمهم فى ذلك رجال الانقاس وهم الذين لا يمدحون نفسا الا فلو بهم حاضرة
 مع الله ولا يطلقون نفسا الا وهم حاضرون مع الله تعالى وهو مقام صعب على
 اهل الحجاب جدا مشق عليهم اذ لا يبق مع مراعاته حظ من حفظ العادات
 البشرية الا وتعطل

﴿ فصل ﴾ اسمه تعالى الوفى ذكر المتوسطين وذكره فى الخلوة يعطى نهاية ما فى
 الاستعداد من القبول * اسمه تعالى الشاكر اى يشكر للعبد الصالح عمله أى ينهى
 به عليه وهو يعطى اهل الذكر مقام المحبة ان كانوا صوفية ولقائم الوفاة ان كانوا
 عارفين مقام القطبية ان كانوا واقفين وهو حضرة قدس محفوفة مانس وهو فى

الخلوة بالغ * اسمه تعالى المجيد لا يستعمله في الخلوة أهل البدايه وأهل التوسط
 يجب أن يذكره في وقت تجلي الحق لهم بالتدلي الى حضرات التقييد فان ذكر
 المجيد يرفع الاشكال * اسمه تعالى الودود وهو ودود بكل خلقه اذا ذكره أرباب
 خلوة حصل لهم الانس والمحبة * اسمه تعالى المنان ذكره في الخلوة نافع جدا لمن
 فارق حظوظ النفس ومضرب لمن حاجات نفسه باقية * اسمه تعالى الحنان ذكره
 في الخلوة يقوى الانس الى ان يبلغ بصاحبه الى المحبة * اسمه تعالى البر يعطى
 الانس فيسرع بالفخ الجزئي لا التوحيد * اسمه تعالى الظاهر ذكره ينفع في
 السفر الثاني جدا * اسمه تعالى الفائق ذكره في الخلوة ينفع المصلي نفعا بالغا
 ويسرع بالفخ عليه اذا كان معه الاسم القيوم أو الحى ويطيى اذا ذكره لا اله الا
 الله * اسمه تعالى اللطيف هو الذي يعانى الرحمة مطيف ذكره في الخلوة ينفع
 كثيف الطبع فيتلطف وأهل المشاهدة يقوى به شهود من ضعف شهوده منهم
 * اسمه تعالى النور يسرع الى اهل الخلوات الفخ لكونه يأتى بالتدريج ولا يعطى
 الفخ الكلى الا نادرا * اسمه تعالى الوارث يصلح للعارفين يكون جاذبا لهم الى
 لقناء المطلق وهو مقام الوقفة * اسمه تعالى المعطى اقرب الاسماء المذكورة في
 الخلوة الى الفخ لكنه فتح ضعيف * اسمه تعالى الفائق يذكره العارفون ولا
 يذكره أهل البداية * اسمه تعالى الشكور ذكره يختص بالخاصة من أهل
 لوصول * اسمه تعالى ذو الطول من فضل الله علينا الاسلام ثم الايمان ثم
 الاحسان ثم السكينة ثم الاستقامة ثم التصرف ثم العرفان ثم الوقفة ثم التحقيق
 بالمواثب ثم الخلافة وهذا الذكر فيه اسراع بالفخ وكذلك اسمه الفتح يسرع
 بالفخ واسمه الاول يسرع بالفخ * اسمه تعالى الجبار يلحق في الخلوة لمن غلب عليه
 الحال وخيف عليه من البسط الذى يجبره أهل الطريق من تجلي الاسم الباسط
 فاذا ذكره من خالطه البسط عرض له القبض فيعتدل في سلوكه * اسمه تعالى
 المعكبر يذكره في الخلوة وغيرها لاعادة الهيبة الى من غلب عليه البسط * اسمه

تعالى القادر ثمرة ذكره نفع أهل استعبادة خرق العوائد فإذا ذكره في خلونه
أنعم بآلئه بصحة ذلك بوجه ما دامه تعالى القاضي أي الذي يرجع إلى حكمه
بالطاعة من ذكره هذا الاسم وكان يتردد في الأمور جهلا قضى الله في بآلئه
بشهود الحق اسم الله تعالى القوي ينفع ذكره من مرض في الخلوة أو أنسى
وضعف عن الذكر أو تغرّع فانه يجمع وخاصة ترجع إلى سلوك الملوك والجبابرة
بانهم إذا ذكره جمعهم على الحق اسم الله تعالى الحفيظ خاصة حفظ الحال فيذكره
من يخاف المكر اسم الله تعالى المكرم يأمر به الشيخ المرید إذا حقر نفسه وعدم
بالاستغفار انسه اسم الله تعالى المدبر لا يصلح للسالك ذكره إلا إذا خاف الشيخ عليه
من غلبة التوحيد اسم الله تعالى الكبير يأمر الشيخ التلميذ أن يذكره إذا غلبه
تجلى القرب وخاف عليه الوله منه اسم الله تعالى المتعال مثل الكبير ينفع من غلبة
القرب وكان يتوله فإذا ذكره عاد إلى الحسي

فصل اسم الله تعالى المقتدر ومعناه القادر يذكره من يريد الشيخ منه اظهار
الكرامات دون التوحيد اسم الله تعالى الفعال ينفع ذكره من يريد التأثيرات
والكرامات اسم الله تعالى الراتق يأمر الشيخ بذكره من يخاف منه نكوص
الاستعداد فيحجب عنه التجلي اسم الله تعالى المعيد يلقيه الشيخ ان أراد أن يحجبه
إذا خاف عليه من الكشف أن يتوله اسم الله تعالى المقتدر يلقيه الشيخ لمن هو من
أهل الاعراض عن حكمة الحكيم فيجمعهم اليه اسم الله تعالى الباطن يذكره من
غلب عليه التجلي الظاهر وخيف عليه الوله يلقيه الشيخ لمن غلب عليه القرب
حتى كاد أن يتوله اسم الله تعالى القدوس يأمر الشيخ بذكره من اعترضته في
الخلوة شبه أهل التجسيم والتشبيه ولمن كانت عقيدته تناسب ذلك فينتفع بذكره
هذا الاسم انتفاعا كثيرا ولا يأمر الشيخ بذكره غير هؤلاء ولا سيما من كانت
عقيدته أشعرية فانه يبعد عليهم الفخ ويوضحهم الشيخ عن هذا الاسم القريب
والقريب والودود وشبه هذه الاسماء اسم الله تعالى الممتن يستعمل معناه المشايخ

أهل التريفة تلاميذهم بما يختبرون به استعداداتهم ليعرفوا أى طريق يسلكون
بهم فيه الى الله تعالى ولا يلقنونه فى الخلوة الامن حصلت له بلوى فهو يذكره به

﴿ باب فى اختيار الذكر ﴾

منهم من اختار لاله الا الله محمد رسول الله فى الابتداء والانهاء ومنهم من اختار
لاله الا الله فى الابتداء وفى الانتهاء الاقتصار على الله وهم الاكثرون ومنهم من
اختار الله الله ومنهم من اختار هو اخي من قال بالأول بان الايمان لا يصح ولا يقبل
حتى تكون الشهادة بالرسالة متصلة بالشهادة بالوحدانية قالوا فان قلت انما ذلك
عند الدخول فى الايمان فاذا اسقر ايمانه وثبت فيفرق بين الذكرين فالجواب انه
اذا لم يجزله التفريق فى البداية فاولى ان لا يجوز فى النهاية الا ترى الاذان الذى هو
شعار الاسلام لا يصح الا باتصال الذكرين جميعا على الدوام فكما ان الاذان لا ينتقل
عن حالته التى شرع عليها من الاتصال بين الذكرين فلذلك لا ينتقل المؤمن عن
الحالة التى لا يقبل فيها ايمانه الا بعد اتيانه بالاصلين فلا سبيل للتفريق بين الذكرين
قال الله تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا الى قوله تعالى ويقطعون ما امر الله به
ان يوصل قال بعض المفسرين امر الله ان يوصل ذكر نبيه بذكره من قطع بين
ذلك فقد قطع ما امر الله به ان يوصل ومن قطع ما امر الله به ان يوصل فقد اطلق
عليه اسم الخسران قال الله تعالى ورفضنا لك ذكرك قال بعض المفسرين معناه
لا اذكر الا وذكرك معي قالوا فان ادعى صاحب دعوى وقال بانه فى مقام القضاء
وقال لا ارى الا الله ولا اشاهد سواه فلا أدكر معه غيره أجاوب بان أبا بكر الصديق
حين جاء بجميع ماله الى النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما تركت لاهلك فقال لهم الله
ورسوله ولم يقتصر على قوله الله بل وصل بين الذكرين وكذلك الرمل فى
الطواف شرع لسبب وزال السبب واسفر الرمل وأما الذكر الثانى وهو لاله
الا الله فدليله قوله تعالى فاعلم انه لاله الا الله وقوله عليه السلام أفضل ما قلته انا
والنبيون من قبلى لاله الا الله وفيها نفي الالهية عن ماسوى الله وثابت الالهية لله

تعالى وما من عبادة الا وفيها معنى لاله الا الله فالطهارة فيها نفي النجاسة واثبات
 الطهارة والزكاة فيها نفي حب المال واثبات حب الله واطهار الاستغناء عن الدنيا
 والافتقار الى الله تعالى والاستغناء به وايضا القلب مشغون بغير الله فلا بد من كلة
 النفي لنفي الاغيار فاذا صار خاليا بوضع فيه منبر التوحيد ويجلس عليه سلطان
 المعرفة وما وضع في العموم الافضل الاشياء واعمالها منفعة وانقلها وزمالاتها بمائل بها
 اعدادا كثيرة فلا بد أن يكون في ذلك للموضوع من القوة ما يقابل به كل ضد
 ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله فظهر
 مرجوحية قول من ادعى الخصوص من الذكركر الله وهو من جملة الافعال
 الذي لا اله الا الله أفضل منها عند العلماء بالله فعليك يا ولي الذكركر الثابت في العموم
 فانه الذكركر الاقوى وله النور الاضوى والمكانة الزلني ولا يستقر بذلك الامن
 لزمه وعمل به حتى أحكمه فان الله ما وضع رحته الا للشعول وبلوغ المأمول فنفي
 بلاه عينه اثبت بالا لله كونه الذكركر الثالث ذكر التنزيه وهو سبحانه الله
 وبحمده وذلك اذا ظهر على السالك ثمرة ذكر النفي والاثبات كما سيأتي في موضعه
 ان شاء الله تعالى الذكركر الرابع الله ويسمى الذكركر المفرد لان ذا كره مشاهد
 لجلال الله وعظمته فانياعن نفسه قال الله تعالى قل الله ثم درهم في خوضهم
 يلعبون وذكر أن السبلي سأله رجل لم تقول الله ولا تقول لا اله الا الله فقال لان
 الصديق أعطى ماله كله فلم يبق معه شيء ففضل بكساء بين يدي النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خليت لعيالك فقال الله فلذا أما أقول
 الله فقال السبلي للسائل أريد أعلام من هذا فقال السبلي استصحي من ذكر كلمة النفي
 في حضرته والكل نوره فقال أريد أعلام من هذا فقال السبلي أخشي أن أموت
 على الانكار فلا أصل الى الاقرار فقال السائل أريد أعلام من هذا فقال السبلي
 قال الله لنبيه قل الله ثم درهم في خوضهم يلعبون فقام الشاب وزعق زعقة فقال
 السبلي الله فزعق ثانيا فقال السبلي الله فزعق ثالثا ومات واجتمع أقارب الفتى

وتعلقوا بالشبلى وادعوا عليه الدم وجاؤوا الى الخليفة فأذن لهم فدخلوا عليه
وادعوا الدم فقال الخليفة للشبلى ما جوابك فقال روح حنت فرنت وسمت
فصاحت فدعيت فسمعت فعدت فأجابت فاذا بنى فصاح الخليفة خلوا سبيله
ووجه القول بهذا الذكر المفرد انه المقصود فهو بالذکر أولى ولان ذا كر
لا اله الا الله قد يموت بين النفي والاثبات ولانه سهل على اللسان وأقرب لاحاطة
القلب به ولان نفي العيب عن من يستحيل عليه العيب عيب ولان الاشتغال
به - الكلمة مشعر بتعظيم الحق بنفى الاغيار الا ان نفي الاغيار يرجع
في الحقيقة الى شغل القلب بالاغيار وذلك ممتنع على المستغرق في نور التوحيد
فمن قال لا اله الا الله فهو مشغول بغير الحق ومن قال الله فهو مشغول بالحق فأين
أحد المقامين من الآخر وايضا نفي الشئ انما يحتاج اليه عند خضوع ذلك الشئ
بالبال وخطور ذلك الشئ لا يكون الا عند نقصان الحالة فاما الكملون الذين
لا يخطر ببالهم وجود الشريك امتنع ان يكفوا نفي الشريك بل هؤلاء لا يخطر
ببالهم ولا يخطر في خيالهم الا ذكر الله فيكفيهم ان يقولوا الله وايضا قال الله قل الله
ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فأمره بذكر الله ومنعه من الخوض معهم في أباطيلهم
ولعبهم والقول بالشريك من الأباطيل وفيه خوض في ذلك المقام فكان الأولى
الاقتصار على قولك الله وجواب من قال بالنفي والاثبات عن هذا من حيث المعنى
ان النفي للتطهير والاثبات للتزويروا ن شئت قلت النفي للتخليه والاثبات للتعليه
واللوح اذا لم تخرج نقوشه لا يكتب فيه شئ والقلب الواحد لا يصلح ان يكون محلا
لثبوتين فضلا عن أشياء ومن امتلأ قلبه بصور المحسوسات لو قال الله الف مرة
قل ما يشعر قلبه بمعناها واذا فرغ القلب عن غير الله لو قال مرة واحدة الله يجحد من
الذمة ما لا يستطيع اللسان وصفه الذي ذكر الخامس هو اعلم ان هو اسم موضوع
للاشارة وعند اهل الظاهر لا ينم الكلام الا لخبر نحو قائم وقاعد فيقول هو قائم
هو قاعد وعند هذه الطائفة هو اخبر عن نهاية التحقق ويكتفون به عن كل

بيان يتلوه لاستهلاكهم في حقائق القرب واستيلاء ذكرا الحق على أسرارهم فما
سواه لاشئ حتى تقع الإشارة اليه قيل لبعض الوالدين ما سمك قال هو قيل من
أين أنت قال هو قيل ومن أين جئت قال هو قيل ما تعنى بقولك هو قال هو وما
سئل عن شئ الا قال هو قيل لعلك تريد الله فصاح صيحة عظيمة ثم مات فان قلت قد
ذكرت لكل ذكرا دلة بحيث يظن الناظر في كل ذكرا انه الافضل وذلك يورث
التعبر عند التعبر * قلت كل ذكرا له حالة ووقت هو فيه افضل من غيره فيه فلكل
مقام مقال هو به أليق ولكل ذكرا حال هو به أخلق كما سيأتى وكما أن القرآن افضل
من الذكرا فالدكر في بعض الاحوال افضل منه لهذا الذكرا كافي الركوع

﴿ باب تدرج السالك بالاذكار وكيفية تنقله في الاطوار ﴾

على سبيل التنبيه والاختصار فنلزم الالزام لكانت عليه الانوار وانكشفته
عن المغيبات الاستار وينبغي لمن عزم على الاسترشاد وسلوك طريق الرشاد أن
يبحث عن شيخ من اهل التحقيق سالك للطريق تارك لهواه راسخ القدم في خدمة
مولاه وما أحسن قول من قال

جل جناب الحق أن يراه * مسافر يصعبه هواء

فاذا وجدته فليتمثل ما أمر ولينته عما نهى عنه وزجر والافعليه باحصاء الاسماء والتخلي
بالمهمات الفضائل والتخلي عن الرذائل من منكرات الاخلاق والاعمال والاهواء
ودوام التوقي وطلب المزيد والدرب في العبادات واخلاص الرغبة الى الله في كل
مطلب وفي السلوك طرق شتى لا ترى في كل منها عوجا ولا أمثا وأبدأ الآن بذكر
هذه الطريق الى منهاها طريق الامام أبي بكر الصديق وقد تلقيتها عن بعض اهل
التحقيق وهي أن السالك يبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم دون غيرها
من الالذكار فانه صلى الله عليه وسلم الواسطة بيننا وبينه والدليل لنا عليه والمعرف
لنا به والتعلق بالواسطة متقدم على التعلق بالمتوسط اليه وايضا محل الاخلاص
القلب وقد يكون مصروفا لغير الله تعالى والنفس متوجهة للخلق أماراة بالسوء

متبعة للشهوات مائلة للباطيل وذلك كله أذناس نجيب القلب عن الاخلاص وعن الوجهة الصحيحة الى الله تعالى وهي قابلة لاوامر الشيطان ولولم تكن قابلة منه لما وجد مسالك القلب وقبولها منه دليل على غفلتها وغيتها عن الله تعالى والغبية حجاب كثيف عن خالقها والحجاب ظلمة فاحتاج السالك لدفع تلك الظلمة وزوال تلك الاذناس والظلمة تزول بالنور روى انه صلى الله عليه وسلم قال الصلاة على نور وزوال الاذناس بالمطهر روى في حديث عنه صلى الله عليه وسلم انه قال طهارة قلوب المؤمنين وغسلها من الصدأ الصلاة على فلذلك يؤمر السالك بالابتداء بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لتطهير محل الاخلاص اذا خلاص مع بقاء العزل وزوال النعم يذكر حبيب الله صلى الله عليه وسلم والاكثر من الصلاة عليه يثمر نمكين محبته من القلب وتمكن محبته يثمر شدة الاعتناء به وبما كان عليه من الصفات والاخلاق وما هو مختص به فلما علمنا انه لا يتوصل لاكتساب اتباع افعاله واخلاقه الا بعد شدة الاعتناء به الا بالمبالغة في حبه ولا يتوصل للبالية في حبه الا بكثرة الصلاة عليه ومن احب شيئاً أكثر من ذكره فلذلك يبدأ السالك بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وهي جامعة لما ذكر الله وذكر رسوله روى انه صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى له يا محمد جعلتك ذكراً من ذكرى من ذكرى فقد ذكرني ومن احبك فقد احبني فقال النبي صلى الله عليه وسلم من ذكرني فقد ذكر الله ومن احبني فقد احب الله والمصلح ناطق يذكر الله في قوله اللهم واعلم ان الذكر على قسمين ذكر لا يتضمن المناجات وذكر يتضمنها وهو أبلغ وأشد تأثيراً في قلب المبتدئ من الذكر الذي لا يتضمن المناجاة لان المناجى يشعر قلبه قرب من يناجيه وذلك مما يؤثر في قلبه ويلبسه الخشية فان قوله اللهم صل ذكر ومناجاة لانه يسأل الصلاة وذلك مناجاة ولا تكون الا حاضر أنت بين يديه ولعل سر مشروعية الصلاة على الانبياء أن روح الانسان ضعيفة لا تستقر لقبول الانوار الالهية فاذا استحكمت العلاقة بين روحه وروح الانبياء

بالصلاة فالانوار الفايضة من عالم الغيب على أرواح الانبياء تنعكس على أرواح
المصلين عليهم

(فصل) المريد للسلوك اذا سبق منه كثرة آثام واوزار فليبدأ في سلوكه بكثرة
الاستغفار الى أن يظهر عليه ثمرته فكل ذكر ثمرة وعلامة عند أئمة هذا الشأن
معتبرة والثمرة المخصوصة بالاذكار قسمان قسم يلوح للقلب في حال اليقظة وقسم
راه السالك في المنام والسالكون في الاتيان بالثمرات على درجات ثلاث أعنى
الثمرات التي توجب لهم الترقى من ذكر الى ذكر آخر فسالك يرقى بعد ثمرة في
اليقظة تلوح وآخر بما في النوم يظهر للروح وآخر يجمع بين اليقظة والمنام وذلك
أكسل الاقسام والثمرات بالامتصاص تختلف لكنها ترجع الى اصل واحد فبتألف
قرب شخص يلوح له ما لا يلوح لغيره ويلوح لغيره ما لا يلوح له وكل منهما قد أتى
بالثمرة لازماً للاحدهما يرجع الى أصل واحد والثمرات تختلف على قدر اوراق
السالكين وهي تدور على أصول ثابتة لا تختلف عند المحققين فلا يرقى سالك
من ذكر الى ذكر آخر حتى يظهر عليه ثمرته المختصة به فاذا ظهرت عليه شواهد
الخشوع ولاح على وجهه أثر الانكسار والخضوع فعند ذلك يؤمر بذكر
مصغلة لقلوب وهي الصلاة على النبي المحبوب هذا اذا كان استعمل في المعاصي
جوارحه وكانت نفسه قبل ذلك الى المآثم جاتحة وأما ان كان قد شد على العفاف
ازاره ولم تنسوه النفس الامارة فأول ما يليق اليه التصلي عليه على الرسول فيها تباع
المأمول ثم ينظر هل هذا السالك من عوام الناس او من اهل العلم فان كان من
عوام الناس فالصلاة التامة ويبدأ أو بدأب حتى يقف على حقيقتها ويظهر له
ما تحت طهائمه يرقى الى كيفية غيرها وان كان السالك من اهل العلم فلا يؤمر بان
يبدأ بالصلاة التامة لان لسانه رطب به الدورانها على لسانه وكثرة استعمالها غيرها
لم يقف على ما تحت طهائرها لانه لم يتمكن نور الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
فبقي من الصلاة التامة في دبر كل فريضة احدى عشرة مرة يجعلها ورداً متيق

نستشرق بصيرته على معناها ويدأب ليله ونهاره بالصلاة التي ذكرناها وإياك
أن تترك لفظ السيادة فيها سر يظهر لمن لازم هذه العبادة فإذا لاح ذلك السر
وظهر انتقل إلى ذكر أعلى منه يذكر فيقول اللهم صل على حبيبك فيضيفه إلى
خالق وفيه اختصاصه بأعلى درجات المحبة دون الخلاق ولا بد للسالك من
قصدونية ليرتقى إلى الدرجات السنية ولنذكر الآن هيئة الجلوس للذكر فنقول
من الأدب أن يجلس بين يدي سيده جلوس ذليل خاضع ويقعد قعود مفتقر
متواضع وأن يجعل رأسه بين ركبتيه وأن يسد عن المحسوسات عينيه فهذه
الجلسة يجمع القلب ويتصفى من الأكدار وتأتيه الأنوار واللوائح والأسرار
فإذا جلست هذه الجلسة تعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم سم الله ثم قل في أثر ذلك
لله أصلي على سيدنا محمد كذا كذا مرة ويسمى العدد الذي يقصده إيماناً واحتساباً
بأنه تعالى وتعظيماً لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وتشريراً فإوتسكربما وصلى الله
على سيدنا محمد وعلى آله وسلم تسليماً ثم اشرع في الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم فإذا كملت العدد أو كانت يديك سبعة فوصلت إلى الموضع الذي بدأت منه
فجرد القصد كما ذكرنا لعله بالتكرار يظهر ما تحت ألفاظه من الأسرار فما من
لفظة الا ونحت طها سر مستور وليقرأ قبل طلوع الفجر أو بعده شهد الله أنه لا إله
إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم وليقل
عقبها وأنا أشهد الله بما يشهد به لنفسه وشهدت له ملائكته وأولو العلم من خلقه
وأنا أستودع الله هذه الشهادة إلى حين موتي ودخولي قبري وخرجي منه
وإقائي ربي أنه لا تعيب لديه الودائع يقول ذلك ثلاث مرات أو خمسا أو سبعا
في كل يوم ونحت طي ذلك القول فائدة يبرزها الإخلاص لله تعالى وله ثمرة
تظهرها الملازمة وينبغي أن تذكر لشخصك ما يطرأ عليك من أحوال وغيرها
وماتراه من منام وإذا أشرقت القلب بأنوار الصلوات وطهر من دنس انتقوا طر
لاح لك ثمرة صلاتك وورد على قلبك مبادئ الإخلاص وتظهر لك الخفايا وتمد

من الغيب بالعطايا وتظهر الحكم على لسانك ويتعجب السامع من بيانك وينبغى
 للبسدى أن يتخله وردين وردا بعد صلاة الصبح وآخر بعد صلاة المغرب وأما أهل
 التمكن والنهايات فالد كرسفل قلوبهم في جميع الاوقات واحذر من العجلة
 في الانتقال عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تظهر لك ثمرتها
 وأضف الى ما عندك ذكر النفي والاثبات فيكون ذلك دأبك وشغلك في سائر
 الاوقات وهو أن تقول لا إله الا الله محمد رسول الله وهو ذكرك قوى وهو اقوى
 من الاول لا يحمله الا الاقويا فان كان الذا كراجح العقل معتدل المزاج نابت
 القدم قويا في حاله فيؤمر بالاكثر منه وان كان مضطربا ضعيفا محروفا المزاج
 فيؤخذ بالرفق ويجعل له من ذلك وردا معلوما حتى يأخذ على نفسه وتسرى له
 القوة شيئا فشيئا فعند ذلك يكثر منه لانه قد دخل في زمرة الاقوياء فان أكثر منه
 قبل التربص عليه مع احتراق مزاجه أحرقه الذكروا تقطع عن الوصول فالزم
 ذلك الذكرا الى أن ينتظم لك شمل العالم في نطاق واحد وحتى لا ترى بعين قلبك
 في الدارين غير الواحد فتصلى على جميع الموجودات صلاة الاموات وتكبر
 عليها أربع تكبيرات ويتسارى عندك الحمد والذم فتري ذمهم تأديبا لك
 وزجر اوجدهم فتنتهك بأمره حركة السننهم بحمدك أو ذمك ومتى بقي فيك
 للنفس نصرة ولو متقال ذرة فأنت صاحب دعوى ولك شيطانك أغوى فاذا
 ظهر عليك ثمرة ذكر النفي والاثبات فاشتغل بذكر التنزيه وهو أن تقول
 سبحان الله العظيم وبحمده اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله فاذا ظهر لك ثماره
 وتبين لك أسرارها فعند ذلك تصير أهلا للذكر الفرد فتقول الله الله الله مستديما
 ذلك واياك ثم اياك أن تترك ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فانه مفتاح لكل باب
 باذن الكريم الوهاب وقد وفقنا اذ وفقنا على هذه الطريق القريب فأخذنا
 منها نصيب فالحمد لله القريب المحيى * طريق آخر وهى طريقة الجنيد
 فلها ثمانية شروط دوام الوضوء ودوام الصوم ودوام السكوت ودوام الخلوة

ودوام الذكر وهو لا إله إلا الله ودوام ربط القلب بالشيخ واستفادة علم الواقعات منه بفناء تصرفه في تصرف الشيخ ودوام نفي الخواطر ودوام ترك الاعتراض على الله تعالى في كل ما يرد عليه خيرا أو شرا وترك السؤال من جنة أو تعوذ من نار * طريق آخر وهي تقليل الغذاء بالتدريج فان مراد الشيطان والنفس منه فاذا أقل الغذاء قل سلطانها * طريق آخر وهو أن يؤمر على نفسه شيئا مأمونا ليختار له ما يصلحه فان المريد للسلوك كالطفل أو الصبي أو المبذر فانه لا بد لهم من ولي أو وصي أو قاض أو سلطان يتولى أمرهم

﴿ باب في ذكر الخلوة ﴾

هي على الحقيقة محادثة السر مع الحق بحيث لا يرى غيره وأما صورتها فهو ما يتوصل به إلى هذا المعنى من التبتل إلى الله تعالى والانقطاع عن غيره وأما خلوة الظاهر فانها تجلو مرآة القلب من أشكال انقشت فيها مندغفل وعائثر الدنيا وما فيها وهذه الاشكال ظلمات منطوية بعضها على بعض وتتركب فيحصل منها صدا القلب وهو الغفلة فبواسطة الخلوة والذكر والصوم والطهارة والسكوت ونفي الخواطر والربط وتوحيد المطلب تنجلي مرآة القلب عن الصدا فالخلوة كالكبر والذكر نار ومبرد ومطرقة والصوم والطهارة آلة التصقيل والسكوت ونفي الخواطر ينفي الوارد من الظلمات والربط تلميذ وتوحيد المطلب استماد فهذه الخلوة وسيلة إلى الخلوة الحقيقية المتقدمة واعلم أنك إذا أردت الدخول إلى حضرة الحق والاختدمه بترك الوسائط والانس به انه لا يصح لك ذلك وفي قلبك ربانية لغيره فانك لمن حكم عليك سلطانه فلا بد لك من العزلة عن الناس وإيثار الخلوة عن الملا فانه على قدر بعدك من الخلق يكون قربك من الحق فظاهر أو باطنا ويجب عليك تصحيح عقيدتك على مذهب أهل الحق وتعلم ما يقيم العبادات عليك قبل الخلوة بالرياضة وهي تهذيب الاخلاق وترك الرغوة وتحميل الاذى فمن تقدم فقهه على رياضته لا يحجب منه رجل الا في النادر ولا بد من

انصباب التوبة على الذنوب ورد المظالم المقدور على ردها من عرض ومال
 وتطهير باطنك من كل مدموم وتقييد باطنك من الجولان في مراتب الكون
 والفكر أضرثني في جميع الخلوات لا يظهر لما حباثمة صهيبة ولا يساعده
 النفس على حديثها وتصرفاتها في مراتب الكون ولا بد من العزلة عن الخلق
 والصمت وتقليل الطعام واجتهد في ترك شرب الماء فاذا ألفت النفس الوحدة
 فعند ذلك ادخل الخلوة واذا اعتزلت عن الناس فاحذر من قصدك اليك واقبالهم
 عليك فالمراد من عزلة الناس ترك معاشرتهم وليس المراد ترك صورهم بل
 المراد لا يكون قلبك ولا أذنك وعاء لما يأتون به من فضول الكلام فلا يصفو
 القلب من هذيان العالم فأغلق بابك عن الناس وباب بيتك عن أهلك واشتغل
 بذكر رب الناس ومن اعتزل وفتح باب قصد الناس اليه فذلك طالب الرياسة وجاء
 مطرود عن باب الله والمهلك الى هذا أقرب من شرالك نعله واحذر من تلبس
 النفس في هذا المقام فان أكثر الخلق هلكوا فيه وينبغي ان يكون صاحب
 الخلوة شجاعا مقداما ثابعا عند سماع زعقة عظيمة أو وقع جدار أو مفاجأة أمر
 هائل غير جبان ولا طائش كثير السكون دائم الفكرة لا يفرح للفرح ولا يالم للدم
 قائما بما يحتاج اليه من أسباب خلوته لا يتكافله أحد ذلك فان كان كذلك فينبغي
 أن يدخل الخلوة والافلا بل يستعمل العزلة ويروض نفسه الى أن يعتاد فلا تبقى
 النفس تمحس به كما لا تمحس بالعادات فيدخل الخلوة عقب ذلك مستريحا
 منتشطا طيب النفس فارغا من المجاهدة خالي المحل من المسكابة منها متضرعا
 للذكر والتخلي من المطلوب فان المجاهدة والمسكابة في الخلوة تذهب الجمعية التي
 هي روحها لانها تشغل في الوقت فلا يرد عليك واردا فاجعل مجاهدتك في العزلة
 قبل الخلوة حتى تأنس النفس بذلك ومتى تكلفت في خلوتك شيئا من ذلك من
 سهر أو جوع أو عطش أو برد أو حر أو حديث نفس أو وحشة فأخرج منها الى
 عزلتك حتى تستريح واذا أردت الدخول اليها فاغتسل غسل الجنابة ونظف

ثيابك وانوال التقرب الى الله تعالى وأما هيئة بيت الخلوة فيمكن ارتفاعه قدر قامتك
 وطوله قدر سجودك وعرضه قدر جلستك ولا يكون فيه ثقب ينفذ فيه الضوء الى
 الخلوة ويكون بعيدا عن الاصوات وبابه وثيقا قصيرا في دار معمورة بالناس
 والاحسن أن يبيت أحد قريبا من باب الخلوة ولا يكثر الحركة فيها قيل ولا يزبد على
 الفرائض والرواتب وقيل بل يقتصر على الفرائض والركعتين عند كل طهارة
 من الحدث واستقبال القبلة والاستمرار على الطهارة وليكن موضع خلالتك
 قريبا من خلوتك وتحفظ عند خروجه من الهواء الغريب فانه يؤثر فيك
 تغير يقار ما تطويلا ولا تغير ماءك عليك واذا خرجت لحاجة سر عينيك وأذنيك
 وليكن غذاؤك معك معدا وخلف باب الخلوة محفوظا ومن الشروط أن لا يعرف
 أحد أنك في خلوة فان كان ولا بد فأقرب الناس اليك وليكن مجهل ما أنت عليه
 ولا يعرف ما تنقده لاجل تشوف النفوس لخروجه بماذا يخرج وهي علة كبيرة
 تبعد الفح عليه وأما الاكل في الرياضة والعزلة والخلوة فهو أن تأخذ اللقمة
 وتسمى عليها خالقها بذلة وافقار وحضور ومراقبة وترك بص حتى تعلم أنها قد
 استقرت في فم المعدة فبعد ذلك تأخذ لقمة أخرى تفعل به مثل الاولى وهكذا الى
 أن ينم غذاؤك وليسكن شربك الماء مصا واقطع نفسك مرارا ولا تنجع الجوع
 المفرط ولا تشبع الشبع الثقيل وعند أول خلاء المعدة اشرع في تحصيل الغذاء
 وليكن من وجه لا يتضرر منه مخلوق بكلفة ولا يكون من حيوان أصلا ولا يصنع
 لك غدائك سواك وان جهلت مزاجك فاعرض نفسك على الاطباء يعطوك
 من الغذاء ما يوافق طبيعتك ويصلح مزاجك وتقول لهم ما تريد أن تفعله من
 التقليل وعدم الفضول والثقل المؤدى الى النوم والكسل فهم يركبون لك
 غذاء بقي عليه الايام الكثيرة الذي لا يحتاج فيها الى غذاء ولا ابراز والامر الكل
 أن لا تستعمل الا الغذاء الخفيف الملائم للطبع البطيء الهضم المشبع الذي
 لا يحتاج معه الى تصرف والزم ما يحصل به اعتدال المزاج اذا أفرط يسه أدي الى

خيالات وهنيان واذا كان الوارد هو الذي يعطى الانحراف فذلك هو المطلوب
 والبس من الثياب ما يكون به بدنك معتد لا وليكن من وجه لا يريك مثل الاكل
 وليكن عندك حفاظ نقي تباشر به عورتك تغسله في اكثر الاوقات ولا تضطجع
 ولا تنام الا عن غلبة ولا تقتل حيوانا لانملة ولا غيرها واذا خفت من الهوام في
 رأسك فاحلقه واعد ثيابك لطهر ك تستبدلها في اكثر الاوقات قبل أن يتعلق بها
 حيوان يشغلك ولا تلبث ساعة دون طهارة والفرق بين الوارد الملوكي
 والشرطاني ان الملوكي يعقبه رد ولذة ولا تجده الما ولا تتغير لك صورة ويترك
 علماء الشرطاني يتبعه نهو يش في الاعضاء وألم وحيرة ويترك تخييطا والخطا
 ما يرد على القلب من الخطاب الوارد الذي لا يعمل العبد فيه وما كان خطا بافرو
 على أربعة أقسام رباني وهو أول الخواطر ويسميه سهل السبب الاول ومقر
 الخطا وهو لا يخطئ أبدا وقد يعرف بالقوة والتسلط وعدم الاندفاع بالدفع
 وملكي وهو الباعث على مندوب أو مفروض وبالجملة كل ما فيه صلاح ويسمى
 الهاما ونفساني وهو ما فيه حظ النفس ويسمى هاجسا وشرطاني وهو ما يدعو
 الى مخالفة الحق قال الله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لمة الشيطان تكذيب بالحق وايعاد بالشر ويسمى
 وسواسا ويعتبر بميزان الشرع فإفيه قربة فهو من الأولين وما فيه كراهة أو
 مخالفة شرعاً فهو من الأخيرين ويستبه في المباحات فإفه أقرب الى مخالفة
 النفس فهو من الأولين وما هو أقرب من الهواء وموافقة النفس فهو من
 الأخيرين والصادق الصافي القلب الحاضر مع الحق سهل عليه الفرق بينهما والله
 أعلم وليكن ذكر ك الاسم الجامع وهو الله الله الله وان شئت هو هو ولا يتعدى هذا
 الذ كروا حذر أن يفوه به لسانك وليكن قلبك هو القائل ولتكن الاذن به صفة
 لهذا الذ كرحتي ينبعث الناطق من سر ك فاذا أحسست بظهور الناطق فيك
 بالذ ك فلا تترك حالتك التي كنت عليها

﴿باب التوحيد﴾

قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى التوحيد أن يرى الامور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الاسباب والوسائط فلا يرى الخبير والشر الامنه ومن ثمرة ذلك التوكل وترك شكاية الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى وكان التوحيد جوهر نفيس له قشران أحدهما أبعد عن اللب من الآخر فخص الناس الاسم بالقشر وأهموا اللب القشر الاول أن تقول بلسانك لا اله الا الله وهذا يسمى توحيداً لأنه مناقض للتثليث الذي تصرح به النصاري وقد يصدر عن المنافي الذي يخالف سره جهره القشر الثاني أن لا يكون في القاب مخالفة وانكار لمفهوم هذا القول بل يشغل ظاهر القلب على اعتقاد ذلك والتصديق به وهو توحيد عوام الخلق والمتكلمون حراس هذا القشر من تشويش المبتدعة الثالث وهو اللباب أن يرى الامور كلها من الله رؤية تقطع التفاته عن الوسائط وأن يعبد عبادته بفرده بها فلا يعبد غيره ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى وكل متبع هواه فقد اتخذ الله هواه قال الله تعالى أرايت من اتخذ الله هواه وعنه عليه الصلاة والسلام أبغض الله عبد في الارض عند الله هو الهوى

(فصل) ومن تدبر بحقي فكره وجد الموجودات كلها موحدة لله تعالى على لطيف الانقاس ولولا ذلك لتشبه العذاب في كل ذرة من ذرات العالم فادونها سر من أسرار اسم الله فبذلك السرفهم عنه وأقر له بالتوحيد كل عالم على نوعه الذي هو قائم به علم أولم يعلم كما قال الله تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعاً وكرها وظلالهم بالغدو والآصال فكل يوحد الله في كل مقام بما يليق بالمرئيه وبما يطيقه أو صاف العبودية على ما قدر لهم في تحقيق توحيدهم قال بعض العارفين المسج يسج بسر باطن حقيقة طهارة أو صاف فكره في ميدان عجائب الملكوت ولطائف دقائق الجبروت فالسالك يسج بذكره في بحار

القلب والمريد يسبح بقلبه في بحار الفكر والمحبة يسبح بروحه في بحار الشوق
والعارف يسبح بسرّه في بحار الغيب والصديق يسبح بسرّ سرّه في سرّ الانوار
القدسيات المنتقلة في معاني أسماء الصفات مع ثبوت أقدام التكمين
في اختلاف الاوقات

* (باب المعرفة) *

هي ادراك الشيء في ذاته وصفاته على ما هو به ومعرفة الباري سبحانه وتعالى
أعسر المعارف فانه لا مثل له ومع ذلك فقد فرض الله تعالى على الخلق من انس
وجن وملاك وشيطان معرفة ذاته وأسمائه وصفاته وهي مثبتة في الحيوان وغير
الحيوان وكل موجود سوى الله تعالى يعقل وجود خالفه من حيث وسعه قال الله
تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده فشمل الانسان والملاك والحيوان والجماد
والنبات والهواء والتراب والماء ومدح الله تعالى العارفين به وذم الجاهلين به
والمنكرين له وهي على قسمين عامة وخاصة فمعرفة تعالى العامة المفروضة على
سائر المكلفين اثبات وجوده وتقديسه عن ما لا يليق به ووصفه على ما هو عليه
وبما وصف به نفسه فهو معروف وان لم يكن كيف ولا يحاط به القسم الثاني المعرفة
الخاصة قيل هي حال تحدث عن شهود العارف من أشهده الله ذاته وصفاته
وأسمائه وأفعاله والعالم من أطلعه الله على ذلك لاعتنا شهود بل عن يقين وقيل
المعرفة نوع يقين يحدث عن اجتهاد في العبادات وقال الامام الغزالي رحمه الله
تعالى والله اكبر من أن ينال بالحواس ويدرك كنهه جلالة بالعقل والقياس بل
أكبر من أن يدرك كنهه جلالة غيره بل أكبر من أن يعرفه غيره فانه لا يعرف الله
الا الله فان منتهى معرفة عباده أن يعرفوا أنه يستحيل منهم معرفته الحقيقية ولا
يعرف أيضا ذلك بكلام الانبياء أو صديق أو النبي فيعبر عنه ويقول لأحصى ثناء
عليك أنت كما أئنت على نفسك وأما الصديق فيقول العجز عن درك الادراك
ادراك وقيل النفوس لاتعين بعد مفارقة أجسادها الا بالمعارف والعلوم التي

انتقشت فيها ولا تجد بعد المفارقة معلوما سواها ولا معروفا غيرها والطبيعة
الانسانية تحشر على صورة علمها والاجسام تشر على صورة عملها من الحسن
والقبح فاذا انفصلت من عالم التكليف وموطن الاكتساب والترقي نجى نعمة
ما غرست ولا يزيد الادراك في الآخرة على الادراك في الدنيا الا زيادة كشف
ووضوح وبحسب معرفة الله تعالى والعلم بسلاته وصفاته تكون المشاهدة
والنظر لأن المعرفة في الدنيا تنقلب في الآخرة مشاهدة كما تنقلب الحبة سنبله
وكما أن من لا بذره لا زرع له كذلك من لا معرفة له في الدنيا لا رؤية ولا مشاهدة له
في الآخرة وبحسب تفاوت درجات المعرفة تتفاوت الرؤية في درجات التعلّي
(لطيفة) من أراد أن يستوفى سراجا احتاج الى سبعة أشياء زناد وجبر
وحراق وكبريت ومسرجة وفتيلة ودهن فالعبد اذا طلب سراج المعرفة فلا بد
من زناد الجهد والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وجبر التضرع أدعوا ربكم
نضرعوا وأما الحراق فهو احتراق النفس قال تعالى ونهى النفس عن الهوى
والرابع كبريت الانابة وأنبيوا الى ربكم والخامس مسرجة الصبر واصبروا
ان الله مع الصابرين والسادس فتيلة الشكر واشكروا نعمة الله والسابع دهن
الرضا بقضاء الله قال تعالى واصبر لحكم ربك هو حكى أنه كان لبعض الصالحين
أخ مات فراه في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال أدخلني الجنة آكل وأشرب
وانكح فقال ليس عن هذا سألتك هل رأيت ربك قال لا ما رآه الا من يعرفه
﴿ فصل ﴾ في الذكر وقراءة القرآن أيهما أفضل قال الامام الغزالي قراءة
القرآن أفضل للخلق كلهم الا للذهاب الى الله تعالى في جميع أحوال بدايته
وفي بعض أحوال نهايته فان القرآن هو المشغل على صنوف المعارف
والأحوال والارشاد الى الطريق فادام العبد مفتقرا الى تهذيب الأخلاق
وتحصيل المعارف فالقرآن أولى به انتهى فاذا كان هو الأفضل في حقك فطليك
بتلاوته وتدبره وانظر في تلاوتك الى ما وجد فيه من النعوت والصفات التي وصف

بهامن أحب من عباده فاتصف بها وماذم الله تعالى في القرآن من الذنوع
 والصفات التي اتصف بها من مقته الله فاجتنبها فان الله تعالى ما ذكرها لك وأزّلها
 في كتابه عليك وعرفك بها لاتعمل بذلك واجتهد أن تحفظ القرآن بالعمل كما
 حفظته بالتلاوة فانه لا أحد أشد عذابا يوم القيامة من شخص حفظ آية ثم نسىها
 كذلك من حفظ آية ثم ترك العمل بها كانت عليه شاهدة يوم القيامة وحسرة
 وقد قال صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها
 طيب يعني به التلاوة والقراءة فانها أنفاس تخرج فتشبه بالرائحة فطيبها الانفاس
 وطعمها طيب يعني به الإيمان ولذلك قال ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً
 وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً فنسب الطعم للإيمان ثم قال ومثل
 المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل الثمرة طعمها طيب من حيث انه يؤمن
 ذواعلان ولا ريح لها من حيث انه غير نال في الحال التي لا يكون فيها تاليا وان كان
 من حفاظ القرآن ثم قال ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها
 طيب لان القرآن طيب وليس سوى أنفاس التالى والقارىء في وقت تلاوته
 وحال قراءته وطعمها مر لان النفاق كفر الباطن لان الحلاوة للإيمان لانها
 مستلذة ثم قال ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا
 ريح لها لانه غير قارىء في الحال وعلى هذا المساق كل كلام طيب فيه رضا الله
 تعالى صورته من المؤمن والمنافق صورة القرآن في التمثيل غير أن القرآن
 منزلته لا تخفى فان كلام الله لا يضاهيه شئ من كل كلام مقرب الى الله تعالى
 فينبغى لذا كره أن يتخذ كره من الاذكار الواردة في القرآن فيذكر الله
 فيكون قارئاً في الذكر فلا يحمد الله ولا يسبحه ولا يله الله إلا بما ورد في القرآن عن
 استحباب منه لذلك انتهى قال الغزالي واذا كان العبد غير مفقرا الى تهذيب
 الاخلاق وتحصيل المعارف بل جاو ذلك واستولى النظر على قلبه بحيث يرجو
 له أن يغضى به ذلك الى الاستغراق فداومة الذكر أولى فان القرآن يحدث

خاطره ويسرح به في رياض الجنة والمراد الذهاب الى الله لا ينبغي أن يلتفت الى
 الجنة ورياضها بل ينبغي أن يجعل همه هما واحدا وذكره ذكر او احدا حتى
 يدرك درجة الفناء والاستغراق ولا يدوم ولا يثبت عليه فاذا زد الى نفسه فقد
 تنفعه تلاوة القرآن وهذه حالة نادرة عزيزة كالبريت الاحمر يحدث به ولا يوجد
 فتكون تلاوة القرآن أفضل مطلقا لانه أفضل في كل حال الا في حال من شغله
 المتكلم عن الكلام اذ لباب القرآن معرفة المتكلم بالقرآن ومعرفة جماله
 والاستغراق به والقرآن سابق اليه وهادئ نحوه ومن أشرف على المقصد لم يلتفت
 الى الطريق وتقدم أن حقيقة الذكرا استيلاء المذكور على القلب وهو واحد
 والتفرقة والكثرة قبل ذلك مادام الذكرا في مقام الذكر باللسان أو بالقلب
 فحينئذ ينقسم الى الافضل وغيره وفضله بحسب الصفات التي يعبر عنها بالاذكار
 والصفات والاسماء الواردة في الله تعالى تنقسم الى ما هو حقيقة في حق العباد
 مسؤولة في حقه تعالى كالصبور والشكور والرحيم والمنعم والى ما هو حقيقة
 في حقه واذا استعمل في حق غيره كان مجازا نحن أكبر الاذكار لا اله الا الله الحي
 القيوم فان فيه اسم الله الاعظم اذ قال صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم في آية
 الكرسي وآل عمران ولا يشتركان الا في هذا وله سر يدق عن فهمك ذكره
 والقدر الذي يمكن الرمز اليه أن قولك لا اله الا الله يشعر بالتوحيد ومعنى
 الوحدانية في الذات والرتبة حقيقي في حق الله تعالى غير مؤول بل هو في حق
 غيره مجاز ومؤول وكذلك الحي فان معنى الحي هو الذي يشعر بذاته والميت هو
 الذي لا خبر له من ذاته وهو أيضا حقيقي لله غير مؤول ولا يوجد لغيره وماعداها
 من الاسماء الدالة على الافعال كالرحيم والمقسط والجامع والعدل وغيره فهو دون
 ما يدل على الصفات لان مصادر الافعال هي الصفات والصفات أصل والافعال
 تبع وماعداها من الصفات التي تدل على القدرة والعلم والارادة والكلام
 والسمع والبصر فذلك مما يظن أن الثابت منها لله تعالى مفهوم ظواهرها

وهيات أن المفهوم من ظواهرها أمور تناسب صفات الانسان وكلامه وقدرته
وعلمه وبصره بل لها حقائق يستحيل ثبوتها للانسان فيستخرج من هذه
الاسامي بنوع من التأويل ويقرب من ذلك قول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا
الله والله أكبر لان سبحانه الله تقدس وهو حقيقي في حقه فان القدس الحقيقي
لا يتصور الا له وقولك الحمد لله مشعر باضافة النعم كلها اليه وهو حقيقي اذ هو
المنفرد بالافعال كلها تفردا حقيقيا بلا تأويل وهو تبارك وتعالى المستوجب
الحمد وحده اذ لا شريك له في فعله أصلا ألبتة كما لا شريك له للقلم مع الكتاب
في استحقاق المحمدة عند حسن الخط وكل من سواه ممن يرى منه نعمة هو تعالى
مسخر لها كالقلم فهو منفرد باستحقاق الحمد وقولك الله أكبر ليس المعنى به أنه
أكبر من غيره اذ ليس معه غيره حتى يقال أكبر منه بل كل ما سواه نور من
أنوار قدرته وليس لنور الشمع مع الشمس رتبة المعية حتى يقال انها أكبر منه
بل رتبة التبعية بل معناه أنه أكبر من أن ينال بالحواس ويدرك كنه جلاله
بالعقل والقياس بل أكبر من أن يعرفه غيره فانه لا يعرف الله الا الله

﴿فصل﴾ قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبليون من قبلي لا اله الا الله
وذكره الله تعالى في كتابه العزيز في سبعة وثلاثين موضعا وهي كلمة جمعت بين
النفي والاثبات والقسمة حاصرة دائرة بين النفي والاثبات فلا يعرف ما تجرى
عليه هذه الكلمة الا من عرف وزنها كما ورد في الخبر الآتي وهي كلمة التوحيد
والتوحيد لا يمانله شيء اذ لو مائله شيء ما كان واحدا ولكان اثنان فصاعدا فائم
مايزنه فانه مايزنه الا المعادل والمائل وما ثم معادل ولا مائل فذلك هو المانع الذي
منع لاله الا الله أن تدخل الميزان فان العامة من العلماء يرون أن الشرك هو الذي
يقابل التوحيد لا يضح وجود القول به من العبد مع وجود التوحيد فالإنسان
اما شرك واما موحد فلا يزن التوحيد الا الشرك فلا يجتمعان في ميزان وأما
صاحب السجلات فامالت الكفة الا بالبطاقة لانها هي التي حواها الميزان من

كون لا اله الا الله المكتوبة المخلوقة في النطق ولو وضعت لكل أحدا دخل
 النار من تلقف بتوحيد وانما أراد الله أن يرى فضلها أهل الموقف في صاحب
 السجلات ولا يراها ولا توضع الا بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار فاذا
 لم يبق في الموقف موحدا قد قضى الله عليه أن يدخل النار ثم بعد ذلك يخرج
 بالشفاعة أو بالعناية الالهية عند ذلك يؤتى صاحب السجلات ولم يبق في الموقف
 الا من يدخل الجنة فمن لاحظ له في النار وهو آخر من يؤذن له من الخلق فان
 لا اله الا الله له البدء والختام وقد يكون عين بدتها خاتما لصاحب السجلات
 (فصل) ما وضع في العموم الا أفضل الاشياء وأعمها نفعاً وأثقلها وزناً لانه مماثل
 بها أصداد كثيرة فلا بد أن يكون في ذلك الموضوع في العامة من القوة ما يقابل
 به كل ضد قال عليه الصلاة والسلام أفضل ما قلته أنا والنبليون من قبلي لا اله
 الا الله فظهر مرجوحية قول من ادعى الخصوص من الذكرك قول الله الله وهو
 هو اذ هو من جملة الاقوال التي لا اله الا الله أفضل منها عند العلماء بالله فعليك
 بلاله الا الله فانه الذكرك الاقوى وله النور الاضواء ولا يشعر بذلك الا من لزمه
 وعمل به حتى أحكمه فان الله ما وضع رحمة الا للشعور وبلوغ المأمول هذا
 على طريقة بعضهم ومن يرى التدرج على الاذكار بحسب المقامات والاحوال
 يرى الافضل في كل حال ما يناسبها كما تقدم واعلم أن من العارفين من اختار
 السكوت عن الذكرك في النهاية روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من عرف الله
 كل لسانه وروى أن الجنيد رحمه الله كان في الكلام فزعى الشبلى وقال الله قال
 الجنيد الغيبة حرام معناه انك ان كنت غائباً فقد كرت الغائب غيبته وان كنت حاضراً
 فقد كرت الاسم في الحضرة سوء أدب (تنبيه وايقاظ) ايالك ومعادات أهل لا اله
 الا الله فان لها من الله الولاية العامة فهم أولياء الله وان خطئوا وجاؤا بقرب
 الارض خطايا لا يشركون بالله لقيهم الله بمنزلها مغفرة ومن تثبت ولايته حرمت
 عثار بته من حارب الله فقد كرت الله جزاءه في الدنيا والآخرة وكل من لم يطمعك

الله على عداوته لله فلا تتخذ عدوا فأقل أحوالك إذا جهلته أن تهمل أمره
 فإذا تحققت أنه عدو لله وليس إلا الشرك فتبأ منه كما فعل إبراهيم الخليل عليه
 السلام في حق أبيه آزر قال الله تعالى فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه هذا ميزانك
 قال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله
 ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم حتى تعلم ذلك ولا تعادى عباد الله بالإمكان ولا يماظهر على اللسان
 وينبغي أن تذكر فعله لا عينه والعدو لله إنما يكره عينه وقال عليه السلام من عادى
 لي وليا فقد آذنته بحرب فإنه إذا جهل أمره وعاداه غاوى في حق الحق في خلقه
 فإنه ما يدري ما علم الله فيه حتى تبرأ منه واتخذ عدوا وإذا علم حاله الظاهر وإن
 كان عدوا لله في نفس الأمر وأنت لا تعلم فوالله لا قامة حق الله ولا تعاده فإن الاسم
 الإلهي الظاهر يخاصمك عند الله ولا تجعل لله عليك حجة فتهلك فإن لله الحجة
 البالغة فعامل عباد الله بالشفقة والرحمة كما أن الله يرزقهم على كفرهم مع علمه بهم
 وما رزقهم إلا لعله بان الذي هم فيه ما هم فيه فهم وهم فيه به لما قد ذكرناه بلسان
 العموم فإن الله خالق كل شيء وكفرهم مخلوق فيهم و بلسان الخصوص ما ظهر حكم
 في موجود الإجماع عليه في حال العدم في تنويه الذي عليه له منه فله الحجة
 البالغة على كل أحد فم برحمتك وشفقتك جميع الحيوان والمخلوقين ولا تقل هذا
 جاد ما عندهم خبز نعم عندهم أخبار أنت ما عندك خبز فارك الوجود على
 ما هو عليه وارحه برحمة موجهه في وجوده

(فصل) آيات المسير إلى الله تعالى القاطعة على بعض السائر بن طريقهم عشرة
 رؤية العمل واستداد الأمل وتحدث النفس ببلوغ الولاية والركون لأقبال الخلق
 والمقنع برآي الأحلام والتأنس بالورد والتلذذ بالوارد والسكون للوعد
 والاكتفاء بالزعم والغرة بالله * وعلامات السقوط من عين الله ثلاث الرضى
 عن النفس وعدم الرضى عن الله ومزاجية الحق بالقضاء والقدر * وعلامات

القرب من الله ثلاث ترك الخط والقيام بالحق والتواضع لله في الخلق وعلامات الوصول الى الله ثلاث الفهم عن الله تعالى والاستماع من الله والاخذ عن الله وعلامات الاختصاص بالله ثلاث ترك الاختيار وطلب التدبير وطلب الارادة وعلامات النياحة عن الله ابدال أوصاف فانية بأوصاف باقية وصفات فانية بصفات باقية ومحو ذات فانية في ذات باقية والله يثوب ملكه من يشاء والله واسع عليم وعلامات صحة محبة العبد به ثلاث عدم الاختيار واستعلاء كل واقع من الاقدار ورؤية كمال المحبوب في كل شيء رضى عنه بكل شيء واسلامه في كل شيء وعلامات ثبوت حب الله عبده ثلاث رضاه عنه في كل ما يقع منه والاذن بالصدق عنه والقاء السر عليه بحكم حكيمته البالغة الدالة عليه

باب ما ينبغي لاهل الطريق أن يأخذوا أنفسهم به ويلزموه

اعلم أن طريق الله بعيد عن المنازعة وظهور النفس النازعة ولا اعتذار فيه ولا مسامحة ولا دعة فيما يؤدي الى الخروج عن الطريق وعندهم المواخذه باللسان وعدم الصفح فيما لا يسمع فيه الشرع ويسامحون في حقوقهم وما يرجع اليهم ومن شرط أهل هذه الطريق أن ينصفوا الناس من أنفسهم ولا ينتصفون من أحد ولا يقبلون المَعذرة من الجانب ولا يعتذرون وينصرون ولا ينتصرون ويعاملون الناس بالرحمة والشفقة ويتعاملون فيما بينهم بالمناحة ولا يسلم واحد منهم لصاحبه ما لا تقضيه طريقهم هذا اذا كانوا متساوين في الرتبة فان كان صاحب الحركة أعلى فالتسليم واجب وليس بينهم بغضاء ولا تنهات ولا تحاسد في مواهب الله ولا يقول أحدهم لى ولا عندى ولا متاعى ولا بغلى ولا نوبى وهم سواء فيما يقع عليهم ليس لولاحد منهم ملك دون صاحبه ومن طريقهم ترك موافقة النساء ومجالسهن ومواخاتهن وترك محبة الاحداث ومكالمتهن ومن شرطهم أن لا يعبدوا فن غلط ووعود وجب عليه الوفاء وصدق الحديث والورع في المنطق والمطعم والنظر وغير ذلك وعدم المراآة وحفظ آداب الشريعة دقيقة واجليلها اذا علمها

ويسأل اذا لم يعلم عن كل حالة يكون عليها ما حكمها في الشرع فالتأني في الآداب الشرعية أحرى أن يخون في الاسرار الالهية والله تعالى لا يهب أسراره الا للامناء ومن طريقهم أن لا يختاروا لانهم مع ما اختار الله لهم وأن لا يعرجوا على مباح لانه تضيق للوقت ومن دخل هذه الطريق وهو ذو زوج فلا يطلق أو أعزب فلا يتزوج حتى يكمل فاذا كمل فهو في ذلك على ما يليق اليه ربه ومن شرط السالك أن لا يبيت على معلوم مع تحقق الورع في الاخذ ولا يأخذ السالك ليعطى أحدا فانه حجاب له وللكامل أن يأخذ ويعسك ان شاء ويعطى ان شاء فانه مع ما يليق الله اليه في الحكم كصورة التلميذ مع شيخه فكما لا يعترض على التلميذ في الفعل الذي يأمره به شيخه كذلك لا يعترض على الشيخ فيما يفعله فانه عن الله اذا كان شيئا حقيقة ومن شرطهم ترك الاعتراض الا أن يكون المعارض أعلى فانه حينئذ تأديب فان كان دونه فعليه الصمت فان أنكر فقد أبطل أصل عقد طريقه فانهم أهل صدق لا ينطقون الا بما شاهدوا واذا زار المرشد شيئا فليفرغ قلبه من جميع ما عنده ليقبل ما يليق الشيخ فلا يحصل انكار فان وقع ما لا يقبله لام نفسه وقال هذا مقام لم أصل اليه ولا ينسب الشيخ الى الخطأ ومن دخل على الشيخ ليعتبره فهو جاهل ولا يطلب من الشيوخ الكلام على الخاطر انما يطلب منهم معرفة دسائس النفوس وأدويتها والمكاشفات من أحوال المريدين لا أحوال العارفين واذا شاهدوا عاصيا في حال معصيته لا يعتقدون فيه الاصرار ويقولون لعله تاب في سره أولعله ممن لاتضره المعاصي لا اعتناء الباري به في عاقبة أمره ولا يعتقدون في أخد سوء الافمين أطلعهم الله على عاقبة أمره لكنهم لا يعيرون أحدا وأهل هذه الطريق لا يرون أنفسهم خيرا من أحد ومن رأى نفسه خيرا من أحد من غير أن يعرف مرتبته ومرتبة ذلك الآخر بالغاية لا بالوقت فهو جاهل بالله مخدوع لا خبر فيه ولو أعطى من المعارف ما أعطى والازدراء بالعلم من جانب الحقيقة هو

الازدراء بالله تعالى وهو نقيض الولاية ومن أوصافهم تطهير النفس من كل
 خلق دنيء وتخليتها بكل خلق سني ويعملون الاذى ولا يؤذون ويعملون كل
 الناس ولا يحملون كلهم على أحد ويعينون على أسباب البر ويعيثون الملهوف
 ويرشدون الضال ويعلمون الجاهل وينهون الغافل ولا يتخذون حجبا ولا حجابا
 وكل من طلبهم وجددهم وكل من أرادهم وصل اليهم لا يستترون عن أحد
 ولا يمنعون سائلا يقرون الضيف ويؤنسون المستوحش ويؤمنون الخائف
 ويشبعون الجائع ويسقون العطشان ويكسون العارى ويعينون الخادم
 ولا يتركون فضيلة ولا يفعلون رذيلة ومن أوصافهم المجاهدات البدنية من
 الجوع والعطش والعري ومقاسات الاربع الموت الابيض وهو الجوع والموت
 الاحمر وهو مخالفة الهوى والموت الاسود وهو تحمل الاذى والموت الاخضر
 وهو طرح الرقاق بعضها على بعض ومن أوصافهم ترك الكونين من قلوبهم
 والايشار بما في أيديهم على اخوانهم من خلق الله والاعتقاد على الله في جميع
 أمورهم والرضا بكل ما يجريه عليهم مما تكرهه النفوس والمصبر على الآلام
 والاغتراب عن الاوطان وهجران الخلائق من غير اعتقاد سوء فيهم بل ايشارا
 للحق على الخلق وقطع العلائق والعوائق والسعي في قضاء حوائج الناس بعد
 الفراغ من نفوسهم ومن سعى في ذلك قبل فراغه من نفسه فهو طالبر الرئاسة
 وذكر جليل ومن أخلافهم القناعة وهي وقوف النفس عند ما رزقت من غير
 أن تتشوف الى زيادة وأن لا يخلقوا شعرا ولا يقصروه ولا يقصوا ظفرا
 ولا يجر دون عن ثوب يعطونه لاحد الاعلى طهارة لانهم يقصدون أن لا يفارقهم
 شيء الا وهم على طهارة تقول الملائكة تركناهم وهم يصلون ومن أوصافهم الدعاء
 الى الله وفاء بالعبودية والفقر والذلة والخشوع والخضوع والتواضع لله تعالى
 لظهور الاسماء التي تقابل هذه الصفات فانه لا يعرف سر هذه الاسماء الالهية
 الا من اتصف بهذه الصفات التي تقابلها فانها روح العبودية ومن أحوالهم النظر

في عيوبهم والاشتغال بنفوسهم والتعالي عن عيوب الناس ولا يعتقدون في أحد
 الا خيرا ويعودون ألسنتهم الخير وينضون البصر عن فضول النظر والاسراع
 في المشي والصمت الا عن الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند من
 يخاف ويرجى من الملوك وسلامة الصدر لجميع الخلق والدعاء للمسلمين بظهر
 الغيب وخدمة الفقراء والشفقة والرحمة لجميع عباد الله من انسان أو حيوان
 غير انسان وذكر انه كان يبغض وال وكان من أظم الناس فركب يوما فرأى كلبا
 أجرب وكان ذلك اليوم فيه برد شديد فقال لبعض رجال الدار ارفعوا ذلك
 الكلب فرفع الى داره فتلطف به وأحسن اليه فلما جاء الليل نودي في منامه كنت
 كلبا فوهبنا لك كلب ومن أحوالهم نشر عحاسن الناس وستر عيوبهم
 الا مبتدعة فيجب على كل أحد التعريف بحالهم ليأخذ الناس حذرهم منهم ومن
 أحوالهم النظر بعين التعظيم لابعين الازدراء ولا يرون أنفسهم أفضل من أحد
 ولا يرون لهم فضلا على أحد ولا حقوا وان كان للخلق عليهم حقوقا ولا يقرضون
 أحدا شيئا وان طلب محتاج منهم شيئا أعطوه ولا يبعدون أنفسهم انهم يأخذون
 منه شيئا وان رد اليهم ساسوه في امساكه بلطافة فان أبي أخذوه منه ودفعوه الى
 محتاج اليه ولا يدخل لهم في ملك ألبتة فانهم لا يرجعون فيما خرجوا منه واذا
 سقط من أحد منهم شيء في الطريق اصابوا ثوب أو مال ولو كان ألف دينار ويكفونون
 قد مشوا عنه فانهم لا يطلبونه ولا يرجعون لطلبه ولا ينشدونه فان تغيرت نفوسهم
 عند ذلك فهم أصحاب علة ولا يكون في قلوبهم حظ فليسعوا في زوال هذه العلة
 فان رده اليهم راد من غير طلب فان شاؤا أمسكوه وان شاؤا أخرجوه ومن
 أوصافهم تقديم الفقراء على الاغنياء وأبناء الآخرة على أبناء الدنيا وليس
 من شرطهم أن لا يكون عندهم مال بل منهم من عنده مال ومنهم من ليس عنده
 شيء ومن أوصافهم التذلل بالطاعات في الخلوات والجلوات ومراعاة الانفاس مع
 الله وحفظ الخاطر مع الله في تلقى الواردات في الأوقات والرضاعن الله في جميع

الحالات والحمد لله على كل حال ومن خرق عادة في نفسه مما اسفرت عليها نفوس
الخلق ونفسه فان الله يخرق له عادة مثلها في مقابلاتها صمى كرامة عند العامة وأما
الخاصة فالكرامة عندهم العناية الالهية التي وهبهم التوفيق والقوة حتى خرقوا
عوائد أنفسهم

﴿ القسم الثاني من الكتاب في شرح الاذكار ﴾

(وفيه فصول وخاتمة هي من جملة الأصول)

﴿ فصل ﴾ في مباحث تتعلق بكلمة لا اله الا الله (الاول) قال النحاة لا اذا دخلت
على نكرة تكون للنفي العام فاذا قلت لا رجل في الدار نفيت القليل من
الرجال والكثير ولهذا لا يصح أن يقول بعد ذلك بل رجل أو رجلان (البص
الثاني) زعم جماعة من النحاة أن كلمة لا اله الا الله فيها حذف واضمار والتقدير لا اله
لنا الا الله أولا اله في الوجود الا الله وفيه نظر لانه ان كان التقدير لا اله لنا الا الله
لم يكن لا اله الا الله مفيدا للتوحيد الحق اذ يحتمل أن يقال هب أنه لا اله لنا الا الله
فلم قلتم أنه لا اله لجميع المحدثات والممكنات الا الله ولهذا لما قال الله تعالى والهمكم الله
واحد قال بعده لا اله الا هو الرحمن الرحيم بقي لقائل أن يقول هب أن إلهنا واحد
فلم قلتم ان اله الكل واحد فزاله بقوله لا اله الا هو والالكان تكريرا محضا
التقدير الثاني أي لا اله في الوجود الا الله ففيه نظر أيضا لانه لا موجب لهذا
الاضمار ولو قدرناه لكان نفيا لوجود الاله ولو لم نقدره وأجرينا الكلام على
ظاهره لكان نفيا لماهية الاله ومعلوم أن نفي الماهية أقوى في اثبات التوحيد
من نفي الوجود فان قيل نفي الماهية غير معقول لان قولك السواد ليس بسواد
حكم بأن السواد قد انقلب الى نقيضه وصيرورة الشيء عين نقيضه محال أما اذا
قلنا السواد غير موجود فهو معقول * والجواب لان نفي الماهية غير
معقول فانك اذا قلت السواد ليس بموجود تكون قد نفيت الوجود لكن
الوجود من حيث هو ماهية فاذا نفيت الماهية المطلقة نفيت الماهية المسماة

بالوجود فنفي الماهية معقول فيصور اجزاء كلمة لا اله الا الله على ظاهرها فاذا قلت السواد ليس بموجود نفيت الماهية وما نفيت الوجود وانما نفيت موصوفية الماهية بالوجود فوصوفية الماهية بالوجود هل هي امر مغاير للماهية والوجود أم لا فان كانت مغايرة لهما كانت تلك المغايرة ماهية فكان قولنا السواد ليس بموجود نفيا لتلك الماهية المسماة بالموصوفية وحينئذ يعود الكلام المذكور وأما ان قلنا ان موصوفية الماهية بالوجود ليس أمرا مغايرا للماهية والوجود امتنع توجه النفي اليهما ولذا امتنع ذلك بقي النفي متوجها إما الى الماهية وإما الى الوجود وحينئذ يحصل غرضنا من أن الماهية يمكن نفيها فصح قولنا لا اله الا الله من غير اضمار (البث الثالث) قولنا الله من لا اله الا الله ارتفع لانه بدل من موضع لامع اسمها لانك اذا قلت ما جاء في رجل الازيد فقولك الازيد مرفوع بالبديلة لان الابدال هو الاعراض عن الأول والأخذ بالثاني صار التقدير ما جاء في الازيد وهذا معقول لانه يفيد نفي المجئ عن الكل الا عن زيد وقولك جاء في القوم الازيد البدلية فيه غير ممكنة لان التقدير حينئذ جاء في الازيد فيقتضي أنه جاء كل أحد الازيد وهو محال (البث الرابع) انفق النعاة على أن محل الا في هذه الكلمة محل غير التقدير لا اله غير الله قال الشاعر

وكل أخ مفارقه أخوه * لعمر أيبك الا الفرقدان

المعنى كل أخ غير الفرقدين فانه يفارقه أخوه قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله التقدير لو كان فيهما آله غير الله لفسدنا لاننا لو حملنا الاعلى الاستثناء لم يكن لا اله الا الله توحيدا محضالا انه يصير التقدير لا اله يستثنى عنهم الله فيكون نفي الآلهة استثنى عنهم الله بل عندهم يقول بدليل الخطاب يكون اثباتا لتلك وهو كفر فثبت أنه لو كانت كلمة الاحمولة على الاستثناء لم يكن قولنا لا اله الا الله توحيدا محضا وأجفت العقلاء على أنه يفيد التوحيد المحض فوجب حل الاعلى معنى غير حتى يكون معنى الكلام لا اله غير الله (البث الخامس) قال جماعة من الأصوليين

الاستثناء من النفي لا يكون اثباتاً واحصوا بأن الاستثناء مأخوذ من قولك
نبت الشيء عن جهته إذا صرفته عنها وإذا قلت لا عالم ففيه الحكم لهذا العدم
ونفي هذا العدم ثم إذا قلت عقبه الأزيد فهذا الاستثناء يحتمل أن يعود إلى
الحكم بالعدم وعند زوال الحكم بالعدم يبقى المستثنى مسكوتاً عنه غير محكوم
عليه لا بالنفي ولا بالاثبات فلا يلزم الثبوت أما إن كان تأثير الاستثناء في صرف
العدم ومنعه فيلزم تحقق الثبوت لأنه لما ارتفع العدم وجب حصول الوجود
ضرورة إذ لا واسطة بين التقيضين إذا ثبت ذلك فعود الاستثناء إلى الحكم
بالعدم أولى من عوده إلى نفس العدم لأن الالفاظ وضعت دالة على الأحكام
الذهنية لا الموجودات الخارجية فصرف ذلك الاستثناء إلى الحكم بالعدم أولى
من صرفه إلى نفس ذلك العدم وأيضاً عدم الشيء في نفسه ووجوده لا يقبل
نصرف هذا القائل بل القائل لتصرفه هو حكمه بذلك الوجود والعدم فعود
الاستثناء إلى الحكم أولى من عوده إلى المحكوم به (الحجة الثانية) في بيان
أن الاستثناء من النفي ليس باثبات وقد جاء في الحديث والعرف صور كثيرة
في الاستثناء من النفي مع أنه لا يقتضي الثبوت كقوله صلى الله عليه وسلم
لا نكاح إلا بولي وقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة إلا بطهور ويقال في العرف
لا عز إلا بالمال ولا مال إلا بالرجال والمراد من الكل الاشتراط وإن ورد في صور
أخر أن الاستثناء من النفي اثبات فنقول لا بد أن يكون مجازاً في أحد
القسمين إلا أننا نقول إذا لم يقتض أن يكون الخارج من النفي اثباتاً فحيث أفاد
ذلك أحتمل أن يكون ذلك تركاً لما دل عليه اللفظ فإن قلنا يقتضي أن يكون
الخارج من النفي اثباتاً فحيث لا يكون ذلك لم نترك العمل بما يكون اللفظ دليلاً
عليه وسعولم أن الأول أولى لأن اثبات الأمر الزائد بدليل زائد ليس فيه مخالفة
الدليل بل ترك ما دل الدليل عليه يكون مخالفاً للدليل بالاستثناء من النفي ليس
بإثبات فنقول لا إله إلا الله نصرح بنفي سائر الآلهة فلا يكون اعترافاً بوجود الله

تعالى فلا يكون كافي في صحة الايمان وايضاً تقدم أن لا بمعنى غير فقولنا لا اله الا الله
معناه لا اله غير الله فيصير المعنى نفى اله يغاير الله تعالى فلا يلزم نفى ما يغاير الشيء
اثبات هذا في عود الاشكال (والجواب) أن اثبات لا اله كان متفقاً عليه بين
العقلاء قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله الا أنهم كانوا يشبثون
الشركاء والانداد فكان المقصود بلا اله الا الله نفى الشركاء والانداد واثبات
الا اله من لوازم العقول سلمنا ان لا اله الا الله دلت على نفى سائر الآلهة وعلى اثبات
الهيئة لله تعالى الا انها بوضع الشرع لا بمفهوم أصل اللغة (البحث السادس)
يجوز ان يقال لا رجل في الدار ولا رجل الا في الدار أما الاول فانه يوجب نفى
الرجال بالكلية فان لا دخلت على نكرة فافادت النفي العام فلا يصح ان تقول بعد
ذلك بل رجل أو رجلان فانه نفى للماهية ونفى الماهية يقتضى نفى جميع افرادها
واما قولنا لا رجل الا في الدار فهو تقيض لا رجل في الدار لكن قوله لا رجل
الا في الدار يعيب بثبوت رجل واحد فاذا قلنا لا رجل في الدار وجب ان يفيد
عموم النفي ليشقق التناقض بين القولين فتبين ان لا رجل في الدار أقوى في
الدلالة على عموم النفي من قولنا لا رجل مع ان كل واحد منهما يفيد عموم النفي
ولما كان البناء على الفتح أقوى في الدلالة على العموم اتفقوا عليه في قولنا لا اله
الا لله (البحث السابع) قيل تصور الاثبات مقدم على تصور النفي لا مكان
تصور الاثبات وان لم يخطر معنى النفي والعدم على البال ويمتنع تصور العدم
والنفي قبل تصور الاثبات لان العدم غير معقول الا بالاضافة الى أمر معين واذا
كان تصور الاثبات مقدماً على تصور النفي فلم جعل النفي الذي هو الفراغ مقدماً
فالجواب ان في تقديمه أمور الاول ان نفى الربوبية عن غيره تعالى ثم اثباتها له
آكد من اثباتها له من غير نفىها عن غيره وقولنا ليس في البلد عالم غير زيد أمدج
من زيد عالم البلد الثاني ان لكل انسان قلباً واحداً والقلب الواحد لا يسع
الاشتغال بشيئين في وقت واحد فاذا اشتغل باحد الشيئين بقي محروماً من الشيء

الآخر بقدر اشتغاله بالآخر فينبغي لقائل لاله الا الله ان ينوي بلاله اخراج
 ماسوى الله من قلبه فاذا صادف القلب خاليا ماسوى الله ثم حضر فيه سلطان الله
 اشرق نوره اشراقا تاما وكل استيلاؤه عليه الثالث النفي جار مجرى الطهارة
 والاثبات جار مجرى الصلاة فكما ان الطهارة مقدمة على الصلاة فكذلك لاله
 مقدم على الا الله ويجرى مجرى تقدم الاستعاذة على القراءة وكما يقدم تطهير
 البيت عن الاقدار انزل الملوك فيه فكذلك ههنا ولهذا قال المحققون النصف
 الاول من هذه الكلمة تنطبق الاسرار والثاني حلول الانوار عن حضرة الجبار
 والنصف الاول انفصال والثاني اتصال والنصف الاول اشارة الى قوله ففروا الى
 الله والثاني الى قوله قل الله ثم ذرهم (البحث الثامن) لقائل ان يقول من عرف
 ان للعالم صانعا قادرا عالما موصوفا بمصفات الألوهية الثبوتية والسلبية عرف
 الله معرفة تامة وعلمه بعدم الاله الثاني لا يزيد علمه بحقيقة الاله وصفاته لان عدم
 الاله الثاني ليس عبارة عن وجود الاله الاول ولا صفة من صفاته والعلم بذات الاله
 وصفاته لا يكفي في تحقيق النجاة بل ما لم يعلم عدم الاله الثاني فلا يحصل العلم المعتبر
 في النجاة فان قلت لم كانت معرفة ذات الله تعالى وصفاته غير كافية في تحقيق
 النجاة وكان العلم بعدم الاله الثاني معتبرا في تحقيق النجاة فالجواب ان بتقدير ان
 يكون الهان تعالى الله لا يعلم العبد انه عبد هذا أو عبد ذاك أو ههما معا فيحتمل ان
 يكون عابدا للغير خالقه أما اذا عرف انه لا اله الا الله فيكون جازما بكونه عابدا مولاه
 وخالقه فلا تحصل النجاة الابال وتوحيد قلت وعندي انه يستحيل عقلا فرض
 وجود الهين لان الاله من له صفات الجلال والجمال الثبوتية والسلبية ثم من سواه
 مؤهى في سواه مكتسبة منه فلا يكون الاله الا الواحد وهو الله بدليل قوله تعالى لو
 كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا (البحث التاسع) في قول هذه الكلمة على احوال
 ادناها التلغظ بها فتحقق دم قائلها ونحرز ماله قال عليه السلام أمرت أن أقاتل
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا هاعصوا مني دماءهم وأموالهم الا بجنتها

وحسابهم على الله ويشترك في ذلك الخاصون والمنافقون فكل من تعلق بهذه
الكلمة نال من بركتها وحرز حظا من فوائدها فن طلبها الدنيا نال الأمن فيها
والسلامة ومن طلب الآخرة فقد جمع بين الحظين وحاز السعادة في الدارين
وليس للأقرار باللسان سوى درجة واحدة الحال الثاني ان يضم الى القول
الاعتقاد بالقلب على سبيل التقليد فالمقلد ليس بعالم ولا عارف بل اختلفوا هل
يكون مسلما أم لا وللاعتقاد بالقلب درجات بحسب قوة الاعتقاد وضعفه وكثرة
الاعتقادات وقلتها الحال الثالث ان يضم الى الاعتقاد بالقلب معرفة الدلائل
الاقناعية المقوية له والخلق فيها متفاوتون متفاوتا غير مضبوط الحال الرابع ان
يثبت اعتقاده بالبراهين القطعية الا انه ليس من أهل المشاهدات والمكاشفات
والتجليات الحال الخامس ان يكون من أهل المشاهدات والمكاشفات
والتجليات ونسبتهم الى أصحاب البراهين القطعية كنسبة أصحاب البراهين الى
عوام الخلق واعلم ان علوم المكاشفات لانهاية لها لانها عبارة عن سفر العقل في
مقامات الجلال والجمال والعظمة والكبرياء والقدس (تنبيه) من انكشف له
عن أسرار لاله الا الله أقبل على الله وأخلص في عبادته لله ولم يلتفت الى أحد
سواه فلا يرجو ولا يخاف غيره ولا يرى الضر والنفع الا منه وترك من سواه وتبرا
من شرك الباطن والظاهر

﴿ فصل ﴾ في اقامة الدليل على انه واحد لا شريك له عقلا ونقلا أما عقلا فن وجوه
* الاول وجود الهين محال اذ لو فرضنا وجودهما كان كل واحد منهما قادرا على
كل المقدورات فلو فرضنا ان أحدهما أراد تحريك زيد والآخر تسكينه فاما ان
يقع المراد ان وهو محال لاستحالة الجمع بين الضدين أولا يقع واحد منهما وهو محال
لان المانع من وجوده مراد كل واحد منهما حصول مراد الآخر ولا يمنع وجود
مراد هذا الا عند وجود مراد الآخر وبالعكس فلو امتنع معا لوجد معا وذلك
محال لوجهين الاول انه لما كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون

أحدهما أقدر من الآخر بل يستويان في القدرة فيستحيل أن يصير مراد أحدهما
 أولى بالوقوع من الآخر إذ يلزم ترجيح أحد المتساويين من غير مرجح وهو محال
 والثاني أنه إن وقع مراد أحدهما دون الآخر فالذي يحصل مراده القادر والذي
 لا يحصل مراده عاجز فلا يكون الخلق وإن قيل لا نسلم صحة المخالفة في الإرادة
 لوجهين أحدهما أنه لا بد أن يكون كل واحد منهما عالما بجميع المعلومات فيكون
 كل واحد منهما عالما بأن أحد الضدين يقع والآخر لا يقع وما علم الإله أنه لا يقع كان
 وقوعه ممثنا وما كان ممثنا الوقوع فالعلم بامتناعه لا يريده فكل واحد لا يريده إلا
 إيقاع شيء واحد الوجه الثاني أن كل واحد يجب أن يكون حكما فيكون عالما
 بالاصح وغير الاصح فيفتقان في إرادة الاصح فيمتنع وقوع المخالفة سلمنا صحة
 المخالفة لكنها جائزة غير واقعة فلا يلزم محال والجواب لو كان العلم بالاصح موجبا
 لإرادته لزم أن يكون الإله موجبا لافعاله لا موقفا لها اختيارا أو الكلام في
 الوحدةانية فرع الكلام في اثبات القادر المختار (الحجة الثانية) لو فرضنا الهين
 كان كل واحد قادر على جميع المقدورات فيفيض إلى وقوع مقدوري قادرين
 مستقلين وهو محال فوجود الهين محال ببيان الملازمة أنه إذا كان كل واحد منهما
 مقدورا للآخر فإذا اتفقا على إيجاد مقدور لا يكون اتخاذه بقدره أحدهما أولى
 من الآخر لأن كل واحد مستقل بالإيجاد ومريده ولا مرجح لو أحدهما وانما قلنا
 وقوع مقدوري قادرين مستقلين محال لأن ذلك الفعل مستغن بكل واحد منهما
 عن كل واحد منهما فيكون محتاجا إليهما وغنيا عنهما وهو جمع بين التقيضين
 (الحجة الثالثة) إذا فرضنا الهين فاما أن يصح الاختلاف عليهما فيفيض إلى عجز
 أحدهما أولا يصح فيفيض إلى عجز أحدهما أيضا فيكون كل واحد منهما عاجزا
 بعجز الظهار مخالفة صاحبه فيعود الأمر إلى كون كل واحد منهما عاجزا
 والعاجز لا يكون الها وإذا علمت ذلك علمت أن جميع ما في العالم العلوي والسفلي
 من المحدثات والمخلوقات دليل على وحدانية الله تعالى فإنه لو أراد أحدهما أن

يكون صيفا وأراد الآخر أن يكون شتاء أو أراد أحدهما أن يكون هذا صيفا
وأراد الآخر أن يكون مريضا يعود ما تقدم وقلت في آيات

سما وأرض وشم الجبال * كذلك البحار له شاهد
وعجز جميع الوري عن أقل * أقل ذباب له عابد
وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

(الحجة الرابعة) لو فرضنا موجودين واجبي الوجود لذا اتبهما لزم أن يكون كل
واحد مشار كالآخر في الوجود ومباينا له في نفسه ومبايه المشار به غيره مبايه
المباينة وكل واحد مركب من الوجود الذي به يشار به الآخر ومن التباين الذي
به يباين الآخر وكل مركب محتاج الى كل جزء من أجزائه وأجزاؤه غيره وكل
مركب محتاج وكل محتاج ممكن بالقول بأن واجب الوجود أكثر من واحد
محال (الحجة الخامسة) لو فرضنا الهين كل واحد منهما واجب الوجود لذاته
فيمتاز كل واحد بتميز والالام يحصل التعدد فبها التمايز اما أن يكون صفة كمال
أم لا فان كان صفة كمال فالخالي عنها خال عن صفة كمال فيكون ناقصا والناقص
لا يكون الهاوان لم يكن صفة كمال فلا يكون صفة كمال فهو صفة نقص
والناقص لا يكون إلها (الحجة السادسة) مبايه الامتياز إما أن يكون معتبرا في
تحقيق إلهيته أو لا فان كان معتبرا كان الخالي عنها ليس بالله وان لم يكن معتبرا لم
يكن الاتصاف به واجبا فيقتصر الى المخصص والمقتصر محتاج ليس بالله (الحجة
السابعة) لو فرضنا الهين لا بد أن يتسكن العبد من التمييز بينهما وهو في عقولنا
بالتباين في المكان أو الزمان أو الامكان وذلك على الاله محال (الحجة الثامنة) لو
فرضنا الهين فأحدهما ما أن يكون كافيا في تدبير العالم وتخليقه أم لا فان كان كافيا
كان الثاني غير محتاج اليه وهو نقص أو لا يكون كافيا فهو ناقص والناقص
لا يكون إلها (الحجة التاسعة) العقل يحكم باحتياج الفعل الى فاعل وفاعل واحد
كاف ونقول فيأزاد على الواحد ليس احتياجه الى اثنين بأولى من ثلاثة ولا ثلاثة

باولى من أربعة وهم جرا الى مالا نهاية له فالقول بالالهيّن محال (الحجة العاشرة)
 أحد الالهين اما أن يقدر على تمييز نفسه وتعيينه أولا الاول محال لأن دليل اثبات
 الصانع ليس الاعلى حدوث المحدثات وامكانها وليس فيه ما يدل على تعيين والثاني
 باطل لافضائه الى العجز (الحجة الحادية عشر) أحد الالهين اما أن يقدر على ستر
 شيء من أفعاله فيلزم كون المستور عنه جاهلا أولا يقدر فيلزم كونه عاجزا
 (الحجة الثانية عشر) مجموع قدرتهما أقوى من قدرة كل واحد فقدره كل
 أحد متناهية هو عاجز (الحجة الثالثة عشر) العدد ناقص لاحتياجه الى
 الواحد وأيضا الواحد الذي يوجد من جنسه ونوعه ناقص لأن مجموع العدد
 أزيد منه والناقص ليس باله (الحجة الرابعة عشر) لو فرضنا إلهين وفرضنا معدوما
 يمكن الوجود فان لم يقدر أحدهما على إيجاده كانا عاجزين وان قدر أحدهما
 فالعاجز ليس باله وان قدر اجمعاهما أن أوجدها بالتعاون فكل واحد محتاج الى
 الآخر فكل واحد عاجز وان قدر كل واحد على إيجاده مستقلا فاذا أوجده
 أحدهما فاما أن يبقى الثاني قادرا عليه وهو محال لأن إيجاد الموجود محال وان لم
 يبق فيكون الأول قد زال قدرته وعجزه فهو مقهور فليس باله فان قيل فالواحد
 اذا وجد مقدوره زالت قدرته فيلزم أن يكون هذا الواحد جعل نفسه عاجزا
 قلنا اذا وجد مقدوره بعدت قدرته وبعد القدرة ليس بعجز وأما الشريك
 فيما نفذت قدرته بل زالت بسبب قدرة الأول فيكون ذلك تعجيزا (الحجة الخامسة
 عشر) انا نقول لو قدرنا الهين فاما أن يكون كل واحد قادرا على إيجاد الحركة
 في هذا الجسم المعين بدلا عن السكون وبالعكس أم لا فان لم يقدر فهو عاجز
 وان قدر فاذا خلق فيه الحركة امتنع على الثاني خلق السكون فيه فهو عاجز
 فليس باله (الحجة السادسة عشر) لو قدرنا الهين كانا عالين بجميع المعلومات
 فلم كل واحد منهما متعلق بعين معلوم الآخر فوجب تماثل والقابل لأحد المتلین
 قابل للآخر واختصاص الذوات بهذا العلم مع جواز اتصافهما بذلك العلم بدلا

عن هذا أمر جائز فيستدعي مخصصا لكل واحد منهما بعلقه وقدرته فكل واحد
 ناقص مفتقر لاله وهو محال (الحجة السابعة عشر) أن الشركة في الملك عيب
 في الشاهد والفردانية والتوحيد والاستقلال بالملك صفة كمال والملوك
 يكرهون الشركة في هذا الملك الحقيق وكلما كانت المملكة أعظم كانت النفرة
 عن الشركة أشد فاظنك بملك الله تعالى وملكونه فاذا قدر أحدهما على
 استخلاص الملك لنفسه كان الآخر عاجزا (الحجة الثامنة عشر) لو قدرنا الهين
 تعالى الله أن يكون كل واحد محتاجا إلى الآخر أو مستغنيا أو أحدهما
 محتاج والآخر مستغن فإن كان الأول كائنا محتاجين وإن كان الثاني كان كل
 واحد مستغنى عنه فكان ناقصا ألا ترى أن البلد إذا كان له رئيس والناس
 يفعلون مصالح تلك البلد من غير مراجعة ولا التفات إلى الرئيس كان في غاية
 الذلة والمهانة والاله الذي يستغنى به لا يستغنى عنه وإن احتاج أحدهما إلى الآخر
 من غير عكس كان المحتاج ناقصا والمستغنى هو الاله وهذه الوجوه منها قطعي
 ومنها افتراضي أما الدلائل السمعية فالأول قوله تعالى والمحكم الاله واحد لاله الاله
 وقوله قل هو الله أحد وقوله وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو الاله واحد الثاني
 قوله تعالى هو الأول والآخر الأول هو الفرد السابق حتى لو قال قائل أول عبد
 اشتريته حرفا شري أو لا عبيد لا يعتق أحدهما لأن الأول يجب أن يكون فردا
 ولو اشتري بعد ذلك واحد لم يعتق أيضا لأن الأول يجب أن يكون سابقا فلما
 وصف الله تعالى نفسه بأنه أول لزم أن يكون فردا سابقا فقتضى أن لا يكون له
 شريك الثالث قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الاله ولو كان له
 شريك لعلمها والنص يقضي أن لا يعلمها سواء الرابع كلمة لاله إلا الله ذكرت
 في سبع وثلاثين موضعا الخامس قوله تعالى كل شيء هالك إلا وجهه حكم بأن
 ما سواه هالك وما جاز عدمه فعند وجوده لا يكون قديما فثبت قدمه امتنع عدمه
 وغير القديم ليس باله السادس وإن عمسك الله بضر فلا كاشف له الاله الذي

أثبتوا شريكاً مع الله إما علوي وإما سفلي والعلوي الكوكب والشمس والقمر وأبطله الله بدليل الخليل وهو قوله لأحب الآفلين ومن زعم الشريك النور أو الظلمة أبطله الله بقوله وجعل الظلمات والنور ومن قال يزدان وأمر من أبطله الله بقوله لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا وبقوله إذا لا تبغوا إلى ذي العرش سبيلاً وبقوله ولعل لبعضهم على بعض والشريك السفلي قيل المسيح وأبطله الله بقوله لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله وقيل الوثن وأبطله الله بقوله أفمن يخلق كمن لا يخلق الآية السابع ذكر الله سبحانه على صحة التوحيد ثلاثة أدلة لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا وبقوله ولعل لبعضهم على بعض وقوله إذا لا تبغوا إلى ذي العرش سبيلاً الآية فسبحان الله رب العرش وذلك تنبيه على أن الاشتغال بالتسبيح إنما ينفع بعد إقامة الدليل على كونه منزهاً وقال سبحانه الله رب العرش عما يصفون ولم يقل فسبحان الله عما يصفون تنبيه على أنه كيف يجوز للماعقل أن يجعل الجاد الذي لا يحصى ولا يعقل شريكاً في الألوهية خالق العرش العظيم وموجد السموات والأرض (خاتمة) الإيمان مركب من حصول المعرفة في القلب وهو الأصل قال تعالى فاعلم أنه لا إله إلا الله ومن الأقرار باللسان والتوحيد قال تعالى قل هو الله أحد فان قل أمرى للمكلف بأن يقول بلسانه ما يدل على التوحيد ويؤكد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله واشترط النطق باللسان لأن الإيمان له أحكام تتعلق بالباطن وهي أحكام الآخرة وهو متفرع على العلم الذي هو باطن عن الخلق وله أحكام تتعلق بالظاهر وهي أحكام الدنيا ولا يمكن إقامتها إلا بعد معرفة أسرار المكلف ولا نعرفه إلا بالقول فالمعرفة ركن أصلي في حق الله تعالى والقول ركن شرعي في حق الخلق واليه الإشارة بقوله ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمن قال عليه السلام من قال لا إله إلا الله مخلصاً من قلبه دخل الجنة وقال البخاري من قالها مخلصاً في مقالته دخل الجنة في حالته قال تعالى ولمن خاف مقام ربه

جنتان جنة في الوقت وهي جنة المعرفة وجنة في العقبى وهي جنة الآخرة
 ﴿ فصل ﴾ يروى عن محمد الحكيم الترمذى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس تموت فتشهد أن لا اله الا الله وانى
 رسول الله يرجع ذلك الى قلب مؤمن الا غفر الله له قال الشيخ لأن هذه شهادة شهد
 بها عند الموت وقد ماتت منه الشهوات ولانت نفسه المقررة وذهب حرصه
 وألقى نفسه بين يدي قدرة رب العالمين واستوى منه الظاهر والباطن ولقى الله
 مخلصا بتلك الشهادة فغفر له بتلك الشهادة المادقة التي وافق ظاهرها باطنها أما
 الذى يقول وهو صحيح فذلك قول مع التخليط لأنه يشهد هذه الشهادة وقلبه
 مشغون بالشهوات ونفسه أشترط بطرة فهذا هو التفاوت بين ذكر الشهادة
 حالة الصعوبة وكرها في آخر زمن الحياة انتهى ونعمه الامام فخر الدين فقال
 ان الانسان قلبه مفتون بدنياء مأسور في يد الشهوات سكران عن الآخرة
 حيران عن الله تعالى لم يحصل فيه اليقين البتة لأن قلبه مملوء بالميل الى غير الله تعالى
 فلا يحصل فيه الميل الى الله تعالى أما اذا حصل في القلب اليقين بالله تعالى كان
 الأمر بخلاف ذلك لأن اليقين سمي يقينا لاستقراره في القلب وهو النور يقال
 تقين الماء في الحفرة اذا استقر فيها فاذا استقر النور دام واذا دام صارت
 النفس صاحبة بصيرة فاطمأن القلب بجلال الله ثم انقطع عن غير الله فوقف
 عاجزا فاستغاث بالله صار خامضطرا فاجابه الذى يجيب دعوة المضطر اذا دعاه
 فيستقر ذلك النور المتلألئ في القلب فيتعلق به ظلمات الاشغال بغير الله فيصير
 أمر الملكوت مشاهدا له وهو قول حارثة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنى
 أنظر الى عرش ربي بارزا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نور ايمته الايمان في
 قلبه وقد جاء في الاخبار أن ادريس عليه السلام وموسى ومحمد صلوات الله
 عليهم كل واحد منهم في زمانه مواظبا على هذا الدعاء يا نور كل شئ أنت الذى
 فلق الظلمات نوره وبما يحقق ذلك قوله عليه السلام من قال لا اله الا الله وحده

لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير مخلصا بها روحه
مصدقها قلبه ولسانه فتفتت السموات فتقاحت ينظر الرب الى قائليها من اهل
الدنيا وعن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله
مخلصا دخل الجنة قيل يا رسول الله وما اخلاصها قال ان تعجزه عن المحارم وقال
عليه السلام اخلص يكفك القليل وعن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله عهد الى ان لا ياتيني أحد من امتي بلا لا اله الا الله لا يلحظ بها شيئا
الا وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله وما الذي يلحظ بها قال حرصا على الدنيا وجمعا
لها ومنعها يقول بقول الانبياء ويعمل عمل الجبارة والحاصل انه لا بد من اليقين
عند التكلم بهذه الكلمة حتى تكون نافعة ولا يحصل اليقين بها الا بموت
الشهوات ولا يحصل موت الشهوات الا باحد طريقين أحدهما أن يروض نفسه
حتى تموت شهواته حال حياته والثاني انه ان ماتت شهواته عند وفاته وعظم رجاؤه
وخوفه من ربه وانقطع نظره بالكلمة اضطرابا فاذا نطق بهذه الكلمة في
تلك الحالة استوجب المغفرة فلهذا السبب استحب السلف أن يلقنوا
المحتضر هذه الكلمة وقال عليه السلام لقنوا موتاكم لا اله الا الله فالانسان عند
القرب من الموت فينت شهوته فحصل له نور اليقين فصارت هذه الكلمة مقبولة
منه وأما الاول وهو الذي يروض نفسه قد فتح الله له روضة الى الغيب فركبته
أحوال سلطان الجلال فنطق بهامن القلب الصافي فهو بالمغفرة اولى انتهى
﴿فصل﴾ هذه الكلمة لما كانت أفضل الذكر فرفع اليها الولي والعدو عند المحنة
ففرعون لما قرب من الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل
أي لا اله يقدر علي ان يجعل النار راحة تكافي حق الخليل والماء عذابا تكافي حقه
للاذي آمنت به بنوا اسرائيل ويونس عليه السلام قال الله تعالى فنادى في
الظلمات ان لا اله الا أنت أي فانك أنت الذي تقدر على حفظ الانسان حياف
بطن الحوت ولا قدرة لغيرك على ذلك فقبل نداء يونس ولم يقبل نداء فرعون

لان يونس عليه السلام سبقت له المعرفة وقال تعالى ولا تكن كصاحب الحوت
 اذ نادى وهو مكظوم وقال تعالى فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه الى يوم
 يبعثون وفي هذا تنبيه على ان من حفظ الله في الخلوات حفظه في الفلوات
 ويونس عليه السلام انما ذكر هذه الكلمة مع الحضور والشهود والانكسار
 فقال لا اله الا أنت وفرعون قاهل في الغيبة فقال لا اله الا الذي آمنت به بنوا
 اسرائيل وفرعون سبق له الكفر وما ذكرها عبودية بل لطلب الخلاص من
 الفرق لقوله تعالى فلما أدركه الفرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنوا
 اسرائيل والله تعالى أمرك بطاعات كثيرة ويستحيل ان يوافقك في شيء منها
 وأمرك بلا اله الا الله ووافقك فيها فقال شهد الله انه لا اله الا هو الآية والاشارة
 بتكرير هذه الكلمة في الآية الاشارة الى تكريرها طول عمره ويروي ان
 يوسف عليه السلام أراد ان يتخذ وزيراً فجاءه جبريل عليه السلام قال ان الله
 يأمرك ان تتخذ فلان وزيراً لك فنظر يوسف اليه وكان الرجل في غاية الدمامة
 فسأل جبريل عن السبب فقال ان له عليك حق الشهادة انه هو الذي شهد ان
 كان قيصة قدم من قبل الآية والاشارة في ذلك ان من شهد لمخلوق وجدوزارته في
 الدنيا فن شهد الله بالتوحيد في الحال كيف لا يجدر حقه في العقبي وفي الحديث
 ان لله ملائكته يؤمنون عند تأمين الامام فن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له
 ما تقدم من ذنبه فن وافق تأمينه تأمين الملائكة مرة صار مغفوراً له فن وافقت
 شهادته وحدانية الله تعالى وشهد الله ألف مرة أولى بان يصير مغفوراً له حكى عن
 الحجاج انه أمر بقتل رجل فقال لا تقتلني حتى تأخذ يدي وتمشي معي فاجابه
 فقال الرجل بحرمة محبتي معك في هذه الساعة لا تقتلني ففني عنه وقد وقعت
 للمؤمن محبة مع الله تعالى في شهادة أن لا اله الا الله فيرجى له المغفرة وكلمة لا اله الا
 الله تصعد الى الله بنفسها وغيرها من الطاعات يصعد به الملك قال تعالى اليه يصعد
 الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال بعضهم أي العمل الصالح يرفعه الملائكة

وجميع الطاعات نزول يوم القيامة وطاعات التهليل والتحميد لا نزول قال تعالى
 حكاية عن أهل الجنة وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقالوا الحمد لله الذي
 صدقنا وعده دعواهم فيها سبعانك اللهم وتحمينهم فيها سلام لا اله الا هو له الحمد في
 الأولى والآخرة وروى في الآثار انه من قال لا اله الا الله فانه تعالى يعطيه من
 الثواب بعدد كل كافر وكافرة يثبت الله ضدا أو ندا أو شر كاه فلا جرم يستحق
 الثواب بعدد هم قيل اذا كان آخر الزمان فليس لشئ من الطاعات فضل كفضل
 لا اله الا الله لان صلاتهم وصيامهم يشوبها الرياء والسمعة وصدقاتهم يشوبها
 الحرام ولا اله الا الله ذكر والمؤمن لا يذكر الله الا عن صميم قلبه

ففضل لا اله الا الله روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل الذكركر لا
 اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ليس على أهل
 لا اله الا الله وحشة في الموت ولا عند النشر وكأني انظر الى أهل لا اله الا الله عند
 الصيحة ينفضون شعورهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن
 وروى ان المأمون لما انصرف من مرو ويريد العراق واجتاز بنيسابور وكان
 على مقدميه علي بن موسى الرضي فقام اليه قوم من المناجيج وقالوا نسألك بحق
 قرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تحدثنا بحديث ينفعنا فروى عن
 أبيه عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا اله الا الله حصني من دخل حصني
 آمن من عذابي وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يفتح الله أبواب
 الجنة وينادي مناد من تحت العرش أيتها الجنة وكل ما فيك من النعم لمن أنت
 فتنادي الجنة وما فيها نحن لا هل لا اله الا الله ونستاق الى أهل لا اله الا الله ولا غلبنا
 الا أهل لا اله الا الله ونحن محرمون على من لم يقل لا اله الا الله ولم يؤمن بلا اله الا الله
 وعنه هذا نقول النار وكل ما فيها من العذاب لا يدخلني الا من أنكر لا اله الا الله
 ولا أطلب الا من كذب بلا اله الا الله وأما حرام على من قال لا اله الا الله ولا امتلى الا
 بمن حمد لا اله الا الله وليس غمطي الاعلى من أنكر لا اله الا الله قال فتجيء مغفرة

الله ورجته ويقولان انا لاهل لاله الا الله وناصران لمن قال لاله الا الله ومحبان
 لمن قال لاله الا الله ومتفضلان على من قال لاله الا الله ويقول الله أصبحت الجنة لمن
 قال لاله الا الله وحرمت النار على من قال لاله الا الله وأغفر كل ذنب لمن قال لاله
 الا الله فلا أحجب رجعة ولا مغفرة ممن قال لاله الا الله وما خلقت الجنة الا لاهل
 لاله الا الله ولا تخالطوا أهل لاله الا الله الا بما يوافق لاله الا الله وقال عليه السلام
 أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا عصموا مني ذمهم
 وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله

﴿فصل﴾ ذكر العارفون في تفسير لاله الا الله وجوها أحدها قال ابن عباس
 لاله الا الله لانفع ولا ضر ولا معز ولا منل ولا معطي ولا مانع الا الله ثانيها لاله الا
 الله من يرجى فضله ويخاف عذابه ويؤمن جوره ويؤكل رزقه وينزل أمره
 ويستل عفوه ولا يرتكب نهيهم ولا يحرم فضله الا الله وأيضا قول لاله الا الله اشارة
 الى المعرفة والتوحيد بلسان الحمد والتشديد الى الملك المجيد واذا قال العبد لاله الا
 الله فعناه لاله الآلاء والنعماء والقدرة والبقاء والعظمة والسناء والعز والثناء
 والسخط والرضى الا الله الذي هو رب العالمين وخالق الأولين والآخرين وديان
 يوم الدين وأيضا لاله للرغبة ولاله للرغبة الا الله كاشف الكرب وقيل كلمة لاله
 الا الله اثنا عشر حرفا لا جرم وجب بها اثنا عشر فريضة ستة ظاهرة وستة باطنة
 أما الظاهرة فالطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد وأما الباطنة
 فالتوكل والتفويض والصبر والرضى والزهد والتوبة قال بعضهم الحكمة في
 سؤال الملائكة ان الملائكة طعنت في بنى آدم بقولهم أن تجعل فيهم من يفسد فيها الآية
 فقال تعالى اني أعلم ما لاتعلمون واذا مات المؤمن بعث الله الى قبره ملكين يقولان
 له من ربك وما دينك فيقول ربى الله ودينى الاسلام فيأمرهم الله تعالى ويقول
 اشهدا بما سمعنا لان أقل الشهود اثنان ثم يقول الله تعالى للملائكة انظروا الى
 عبدي قد أخذت روحه وماله وزوجته فإله أخذوه وزوجته في حجر غيره

وضيعة في يد غيره ثم ان الملائكة سألوه في بطن الأرض فلم يذكر عن شيء الا عن
توحيدى وتزبيى ليعلموا انى أعلم ما لا تعلمون وأيضا في هذا السؤال ان الله
تعالى قال في الابتداء الست بر بكم قالوا بلى فشهد الله عليهم فلما جاؤا الى الدنيا
شهدوا بالتوحيد وشهد عليهم الانبياء والمؤمنون بذلك فاذا مات وأدخل القبر
سأله الملكان على هذه الشهادة فيشهد بها في قبره فيسمع تلك الشهادة فاذا جاء
يوم القيامة جاء ابليس وأراد أن يأخذه ويقول هذا من شيعتى لانه تبعنى في
المعاصى فيقول الله تعالى لا سلطان لك عليه لاني سمعت منه التوحيد في الابتداء
والانتهاء والرسل سمعوا منه ذلك في الوسط والملائكة سمعوا منه ذلك في الانتهاء
فكيف يكون من شيعتك وكيف يكون لك عليه سلطان اذ هبوا به الى الجنة
﴿فصل في أسماء لاله الله﴾ (الاول كلمة التوحيد لانها) تدل على نفي الشرك على
الاطلاق ومعنى على الاطلاق أنه تعالى قال والمحكم الواحد فربما خطر ببال أحد
ان يقول هب ان الهنا واحد لكن يمكن ان يكون لغيرنا اله معانده لالهنا فأزال
الله هذا التوهم بقوله لا اله الا هو لان قولنا لا رجل في الدار يقتضى نفي الماهية
ومتى انتفت الماهية انتفى جميع افرادها اذ لو حصل فرد من افراد تلك الماهية
تحصلت تلك الماهية لان كل فرد من افراد الماهية مشتمل على تلك الماهية واذا
وجدت الماهية فذلك يناقض نفي الماهية فيثبت ان قولنا لا رجل في الدار يقبل
النفي العام الشامل واذا قيل بعد ذلك الا يزيد أفاد التوحيد الكمال ولهذا
الكلمة ثم نرى في الاولى أن جوهر الانسان خلق في الاصل مشرفا مكرما قال الله
نبأناى ولقد كرمنا بنى آدم واذا كان الاصل فيه مكرما كان كونه مطهرا على
وفق الاصل وكونه متنجسا على خلاف الاصل ثم انا اذا رأينا الانسان متى
أشرك صار متنجسا لقوله تعالى انما المشركون نجس فالنجاسة على خلاف
الاصل وكونه موحدا يقتضى الطهارة أولا لانه على وفق الاصل فالموحدين
خواص الله لقوله تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات * الثمرة الثانية

أن الشرك سبب لخراب العالم فالتوحيد سبب لعمارة العالم لان الضدين
 مختلفان في الحكم واذا كانت كلمة التوحيد سبب عمارة العالم فأولى ان يكون
 سبب العمارة القلب الذي هو محل الوجدانية ولمهارة اللسان الذي هو محل ذكر
 الوجدانية وذلك يناسب عفواً عن أهل التوحيد (الاسم الثاني كلمة
 الاخلاص) سميت بذلك لان الاصل فيها عمل القلب وهو كون الانسان عارفاً
 بقلبه ووجدانية الله تعالى وهذه المعرفة الحاصلة في القلب يستحيل ان يأتي بها
 الانسان لغرض آخر سوى طاعة الله وعبوديته فهذه المعرفة طلبت لوجه
 الله لا لغرض آخر البتة بخلاف سائر الطاعات البدنية فانها كما يؤتى بها لتعظيم
 الله تعالى فقد يؤتى بها لسائر الاغراض العاجلة من الرياء والمدح والثناء فلذلك
 سميت كلمة الاخلاص (الاسم الثالث كلمة الاحسان) قال تعالى هل جزاء
 الاحسان الا الاحسان أى هل جزاء الايمان واعلم يا هذا ان عليك عهد العبودية
 وعلى كرمه عهد الربوبية كما قال تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وعهد
 عبوديتكم ان تكونوا عبد الله لا لغيره وان تعرف ان كل ماسوى الله هو عبد الله كما
 قال تعالى ان كل من في السموات والارض الا اتي الرحمن عبداً وقل لا اله الا الله
 يدل على اعترافه بان كل ماسواه هو عبده فثبت ان قول لا اله الا الله احسان من
 العبد فقوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان أى هل جزاء من اتي بقول لا اله الا
 الله الا أن أجعله في حاية لا اله الا الله وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة
 والمراد من قوله أحسنوا هو قول لا اله الا الله باتفاق أئمة التفسير لانه لو قال ذلك
 ومات دخل الجنة وقال تعالى ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله اتفقوا انها نزلت
 في فضيلة الادان لاشتماله على لا اله الا الله وقال تعالى الذين يستمعون القول
 فيتبعون أحسنه وأحسن القول لا اله الا الله وقال تعالى ان الله يأمر بالهــدـى
 والاخسان فيل العبد الاغراض عما سوى الله والاخسان الاقبال على الله وقال
 تعالى ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم الاحسان قول لا اله الا الله وروى عن أبي

موسى الاشعري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين أحسنوا الحسنى
 أى الذين قالوا لا اله الا الله الحسنى هى الجنة والزيادة النظر الى وجهه الكريم
 وكلما كان الفعل أشد حسنا كان فاعله أشد احسانا وأحسن الاذكار لا اله الا الله
 وأحسن المعارف معرفة لا اله الا الله فتكون هذه المعرفة وهذا الذكر احسانا
 (الاسم الرابع دعوه الحق) قال تعالى فى سورة الرعد له دعوة الحق وهو يفيد
 الحصر أى له هذه الدعوة لا لغيره كقوله تعالى لكم دينكم ولى دين أى لكم
 دينكم لا لغيركم وجه افادته الحصر أن الحق نقيض الباطل والحق هو الموجود
 والباطل هو المعدم ولما كان الحق سبحانه حقا فى ذاته لذاته ولصفاته وكان
 ممتنع التغير فى حقيقته كانت معرفته هى المعرفة الحقيقية وذكره هو الله ذكر الحق
 والدعوة اليه هى الدعوة الحققة وأما ما سواه فهو ممكن لذاته فلا تكون معرفته
 واجبة التحقق ولا ذكره ولا الدعوة اليه ودعوة الحق نارة تكون من الحق للحق
 الى الحق ونارة تكون من الخلق للخلق الى الخلق أما ان دعوة الحق تكون من
 الحق فلانه هو الذى دعا القلوب الى حضرته فلو لا دعونه الى تلك الحضرة
 وتوفيقه فى ذلك الوصول والا فأن أبى يمكن للعقل البشرى الوصول الى جلال
 حضرة الله تعالى وأيضا فبادى الحركات وأوائل المحدثات تنتهى الى قدرة الله
 تعالى وقضائه قال الله تعالى الأمر من قبل ومن بعد وأما أن تلك دعوة الحق
 فقال الله تعالى لمن الملك اليوم وأما الانتهاء الى الحق فقال الله تعالى وأن الى ربك
 المنتهى وأما أن دعوة الحق نارة تكون من الخلق فقال ومن أحسن قولا ممن دعا
 الى الله وعمل صالحا وقال تعالى اننا سمعنا مناديا ينادى للإيمان (الاسم الخامس كلمة
 العدل) قال تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وفى الحديث أن جبريل عليه
 السلام قال يا محمد ان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال ابن عباس العدل شهادة
 أن لا اله الا الله والاحسان القيام بالعبودية وقيل العدل شهادة أن لا اله الا الله
 والاحسان الاخلاص فيه وقيل العدل مع الناس والاحسان مع نفسك بالطاعة

قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وقيل يأمر بالعدل مع الاعضاء وبالا حسان
مع القلب بان يريه بعد التوحيد وشراب المحبة وقيل بالعدل رؤية الاقتدار الى
الحق والا حسان مشاهدة احسان الخالق على كل شيء في الخلق وسبب تسمية هذه
الكلمة بكلمة العدل وجوه الاول ان العدل في كل شيء يحصل سبب اعتداله وكما
حاله وكما حال القوى الحساسة في ادراك المحسوسات وكما حال القوى النفسانية
في طلب الاشياء النافعة الجسمانية وكما حال القوة العصبية في دفع الاشياء المنافية
للجسمانية واما القوة العقلية فكما حالها وغاية سعادتها ان ترسم فيها صور
الحقائق واشباه المعقولات كما هي حتى تصير القوة العقلية كالمرآة التي تجلت فيها
صور الوجوه بنماها وأنشرف المعقولات واعلاها معرفة جلال الله وقدره
وعظمته وعزته فكان غاية العدل والاعتدال للارواح البشرية والقوى
العقلية وكونها مقبلة على هذه الحال مستغرقة فيها السبب الثاني ان معرفة الله
متوسطة بين الافراط الذي هو التشبيه والتفريط الذي هو التعطيل فمن
بالغ في الاثبات وقع في التشبيه ومن بالغ في النفي وقع في التعطيل فالحق الاعتدال
بين الطرفين السبب الثالث من ترك النظر والاستدلال في معرفة الله تعالى
وعدل الى ما ألفه من الحس والخيال وقع في الضلال وامان توغل في البحث
وأراد الوصول الى كنه العظمة تحير وتردد بل عمى فان نور جلال الالهية يعمى
أحداق العقول البشرية فعار هذان الطرفان مذمومين فاولا البحث في
الاعتدال وترك تعمق فعنه عليه السلام انه قال تفكروا في الخلق ولا تتفكروا
في الخالق فأمر تعالى بالعدل في التوحيد وقال ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين
النساء ولو حرصتم أظهر العجز عن الضعيف وأقدر على الشريف ليعلم ان الكمل
منه (الاسم السادس الطيب من القول) قال تعالى وهدينا الى الطيب من القول
أى الى لاله الا الله والالف واللام للاستغراق كأنه قال لا لذنب ولا طيب الا هذا
لان طيب غيره بالنسبة الى طيبه كلا طيب وأي كلمة أطيب وأظهر من كلمة التوحيد

والكفر سبب للنجاسة سبعين سنة ونزول النجاسة بذكر هذه الكلمة مرة واحدة وذلك ان الطيب هو اللذيق واللذيق ادراك الملائم والملائم للقوى الحساسة المجسوسات والملائم للقوة العقلية ادراك جلال الله تعالى وقده وادراك القوة الحساسة أمامدرك القوى الحساسة فهي الاعراض القائمة بالاجسام الكائنة الفاسدة ومدرك القوة العاقلة هو ذات الله تعالى وعظمته وكلما كان الادراك أقوى والمدرك أشرف كانت اللذة الحاصلة بسبب ذلك الادراك أشرف وأعلى فلي هذا نسبة اللذة العقلية للحسية في الشرف والقوة كنسبة الادراك العقلي الى الادراك الحسي كنسبة ذات الله تعالى في صفاته في الشرف والتعالى عن الاعراض القائمة والاجسام وكما انه لانهاية للنسبة الحاصلة بين هذين الادراكين وبين هذين المدركين وكذلك لانهاية للنسبة الحاصلة بين اللذات العقلية الحاصلة من ادراك جلال الله ومن اللذات الحاصلة بسبب ادراك الطعوم والروائح وسائر الحواس فتبين ان الطيب المطلق معرفة لاله الا الله وذكر لاله الا الله والاستغراق في نور جلال لاله الا الله (الاسم السابع الكلمة الطيبة) قال الله تعالى ومثل كلمة طيبة الاية سميت بذلك لانها طاهرة عن التشبيه والتعطيل لكنها طريقة متوسطة بينهما مباينة لكل واحد منهما كما ان اللبن خارج من بين فرث ودم وهو مبرأ عن كل واحد منهما وقال المفسرون الشجرة الطيبة النخلة وشبهت بكلمة التوحيد لانها تثبت في بعض البلاد دون بعض وكلمة التوحيد تجري على لسان بعض الناس دون بعض ومعرفة التوحيد تحصل في قلب دون قلب ولأن النخلة أطول الاشجار وكلمة التوحيد أعلى الكلمات ولأن النخلة ثابتة في الارض وفروعها في السماء والكلمة الطيبة أصلها ثابت في القلب وهو المعرفة ثم فرعها ثابت في السماء اليه يصعد الكلم الطيب (الاسم الثامن الكلمة الثابتة) قال تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة سميت بذلك لان المذكور والمعلوم ثابت واجب الثبوت لذاته ممتنع المصمم لذاته والقول

كذلك (الاسم التاسع كله التقوى) قال الله تعالى وأزهمهم كله التقوى وسميت
 بذلك لان قائلها اتقى الكفر ولأها واقية لبدنك من السيف ولما لك من أن يغم
 ولا ولدك عن الاسراف انضاف الى القلب اللسان صارت واقية لقلبك من
 الكفر وان وفقت صارت واقية لجوارحك من المعاصي (الاسم العاشر الكلمة
 الباقية) قال كثير من المفسرين في قوله تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه انها قول
 لا اله الا الله لقوله قبل ذلك انني برآء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سهيدين ومعنى
 انني برآء مما تعبدون نفي الالهية عن الاشياء التي كانوا يعبدونها ثم قال الا الذي
 فطرني فكان فيه اثبات الالهية للذي فطره ومجموع ذلك لا اله الا الله (الاسم
 الحادي عشر الاستقامة) قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا هو
 قول لا اله الا الله وقولهم ربنا الله اقرار بوجود الرب تعالى ثم من المعتبرين من
 أنبت له نداء وشر يكاتبه الله ومنهم من نفي ذلك وهم الذين استقاموا على الصراط
 المستقيم والاستقامة في القيامة بقدر الاستقامة في نفي الشركاء (الاسم الثاني
 عشر كلمة الله العليا) قال تعالى وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي
 العليا وذلك ان القلب اذا تجلى فيه نور هذه الكلمة استعقب حصول القوة بالله
 ولهذا صار العارفون المستغرقون في نور جلال الله يستحقون الاحوال
 النبوية وعظماء الملوك ولا يبالون بالقتل ولا يقيمون لطيمات الدنيا وزينتها وزنا
 ألبتة الا ترى الى سحرة فرعون لما تجلى لهم نور هذه الكلمة كيف لم يلتفتوا الى
 قطع الابدى والارجل والى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لما استغرق في هذا النور
 لم يلتفت الى الملوك كما قال تعالى مازاغ البصر وما طغى وهي مستعلية في الدنيا
 على سائر الاديان قال تعالى ليظهره على الدين كله ومستعلية على جميع الذنوب
 فانها منزلة جميع الذنوب ولا يزل بها ذنب (الاسم الثالث عشر المثل الاعلى) قال
 قتادة في قوله تعالى والله المثل الاعلى معناه قول لا اله الا الله ومعنى المثل هنا الصفة
 كذا قال أهل اللغة ونظيره قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون أى صفتها

(الاسم الرابع عشر العهد) قال ابن عباس في قوله تعالى لا يملكون الشفاعة الا من اتخذه عند الرحمن عهدا العهد قول لاله الا الله (الاسم الخامس عشر مقاليد السموات والارض) قال ابن عباس قول لاله الا الله لان الشرك سبب لفساد العالم قال الله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن يدعو الرحمن ولدا وادا كان كذلك كان التوحيد عمارة العالم ولا تنفتح أبواب السماء عند الدعاء الا بقول لاله الا الله وأبواب الجن لا تنفتح الا بهذا القول وأبواب النيران لا تنفتح الا بهذا القول وأبواب القلب لا تنفتح الا بهذه الكلمة وأنواع الوسواس لا تندفع الا بهذا القول فهي أشرف مقاليد السموات والارض وأعز مفاتيح الارواح والنفوس والاجسام والعقول (الاسم السادس عشر كلمة الحق) لقوله تعالى ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون أى قول لاله الا الله (الاسم السابع عشر العروة الوثقى) قال تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى يعنى قول لاله الا الله (الاسم الثامن عشر كلمة لمدق) لقوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به (الاسم التاسع عشر كلمة السواء) قال الله تعالى تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم قال أبو العالية هي كلمة لاله الا الله

فصل في الاله اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بالحق وأما الله ففيل مشتق واختلفوا فيه على أقوال قيل مأخوذ من اله الرجل اذا فرغ اليه غيره من أمر نزل فله اذا أجاره وسمى اليها كما سعى من أم بالناس اياما وقيل مأخوذ من وله يوله وأصله ولاه فابذلت الواو همزة كما قالوا في وشاح أنشاح والوله هو المحمة الشديدة وكان يجب أن يقال مألوه كما يقال معبودا لأنهم ثلوه كما قالوا في مكتوب كتاب ومحسوب حساب وقيل مأخوذ من لاه يلوه اذا احتجب أى حجب العقول عن حقيقته وقيل من لاه يلوه اذا ارتفع يقال لاهت الشمس اذا ارتفعت وقيل من قولهم اهت بالمكان اذا أفت به وذلك

إشارة الى دوام وجوده قال الشاعر

الهنا بدار ما تبين رسومها * كأن بقاياها واسم على اليد

وقيل من اله ياله اذا تحير وذلك إشارة الى تحير العقول في فهم كنه حقيقته وقيل من التأله وهو التعبد يقال اله ياله الهمة أى عبدي عبادة قرأ ابن عباس ويذكرك والهلك أى عبادتك قال التلمسانى هو أقرب لقوله تعالى واستئثل من أو سلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ومعنى لا اله الا الله لا معبود الا الله وقيل الله ليس بمشتق وانما أجرى مجرى الاعلام وانما قلنا أجرى مجرى الاعلام لانه يوصف بسائر الاسماء ولا يوصف به وذلك خاصية الاعلام وانما نقل علما لعدم الاذن الشرعى وهو اسم للوجود الحق الجامع لصفات الالهية المنعوت بنعوت الربوبية المنفرد بالوجود الحقيقى وكل موجود سواء استفاد الوجود منه وهذا الاسم أعظم التسعة والتسعين اسما لانه دال على الذات الجامعة لجميع صفات الالهية وسائر الاسماء لا تدل آحادها الا على آحاد المعنى من علم ونحوه ولم يرد عن العرب قبل النبي صلى الله عليه وسلم ولا بعده انه استعمل لفظ هذا الاسم على صيغته فضلا عن وضعه صفة لغيره وقد وردت الآثار انهم كانوا يكتبون في صحفهم في الجاهلية باسمك اللهم وقال تعالى هل تعلم له سميا ولهذا قال الجنيد رحمه الله ما عرف الله الا الله وأعطى خلقه الاسماء فحجبهم بها فقال فسج باسم ربك العظيم فوالله ما عرف الله الا الله في النشئين والدارين واليومين وقبض الله تعالى بسط العقول والارواح والقلوب في ميدان هذا الاسم كما بسطهم في ميدان الاسماء ولذلك لم يقع التجاسر ولا سنج للافكار التسمية به مع وجود الجاحدين والفراعة الطاغين وشدة كفرهم ولذلك كان كل اسم من اسمائه يصلح للخلق الا هذا الاسم فانه للتعليق فينبغي أن يكون حفظ العبد من هذا الاسم التأله وأعني به أن يكون مستغرق القلب والهمة بالله تعالى لا يرى غيره ولا يلتفت الى سواء ولا يرجو ولا يخاف الاياه ولا يصح التعليق بهذا

الاسم الابد التخلق بمجموع الاسماء أفعوالا وأفعالا وأحوالا وظاهرا وباطنا
ومن أراد التقرب بهذا الاسم فعليه بسبعة أصول استحقاق ماسوى الله حالا
والتعظيم لاوامر الله كشفا وسقوط الاكوان شهودا والفناء في الجمع استغراقا
وتعلق المهمة بالله دأبا ومراقبة الانقاس سرا وذكر الاسم الاعظم ظاهرا وباطنا
الى أن يتأله في الوله يعنى يستغرق سره في وجوده في حقيقة شهوده لا يرى غيره
ولا يحس من سواه فيحرس الله عليه أحواله ويحفظ من الاغيار أسرارهم وعن
السبلى ما قال أحد على الحقيقة الله الا الله ومن قاله انما قاله لحظه قال أبو سعيد الخزاز
من جاوز حد نسيان نفسه وقع في نسيان حظه من الله ونسيان حاجته الى الله
فلو تكلمت جوارحه لقالت الله الله فهو لاء الذين ولدت أسرارهم بالله وانمحت
آثارهم طمساني عين التوحيد فاستخدم الله لهم الاكوان وسخر لهم الاسرار
فن اتخذ الخلوة بهذا الذكر الى أن يتوله به في الاستغراق وحقيقة التوله أن
يستغرق ولا يحس اذا كرام صامت أو موجودا ومعدوم الى أن يغلب عليه
فيسمع كل عضو منه يقول الله الله بلسان بسمعه فلو سقط دمه لكتب الله الله
وهذا واعلم أن في كل ذرة فادونها من ذرات العالم سرا من أسرار اسمه الله
فبذلك السرفهم عنه وأفرله بالتوحيد كل عالم على نوعه الذي هو قائم به علم أم
لم يعلم كما قال تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها فالالف
الاولى دلالة الذات واللام الاولى دلالة صفات الذات واللام الثانية دلالة أسماء
الافعال واللام الثالثة دلالة أسماء المعاني القائمة بأسماء الصفات والماء دالة أسماء
الابشيرة لبواطن الاسماء

﴿ فصل ﴾ يحكى أن رجلا كان واقفا بعرفات وكان في يده سبعة أحجار
وقال يا أيها الاحجار السبعة اشهدوا لى انى أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا
رسول الله فنام فرأى في المنام كأن القيامة قد قامت وحوسب ذلك الرجل
فوجه له البار فلما ساقوا به الى باب من أبواب جهنم جاء حجر من تلك الاحجار

السبعة وألقه نفسي على ذلك الباب واجتمعت ملائكة العذاب على رفعه فلم يقدروا ثم سيق إلى الباب الثاني فكان الأمر كما في الأول وهكذا الأبواب السبعة فسيق به إلى العرش فقال الله سبحانه عبي أشهدت الاحجار فلا تضيع حقلك وأما شاهد على شهادتك على توحيدى ادخل الجنة فلما قرب من أبواب الجنة فإذا أبوابها مغلقة فجاءت شهادة أن لا اله الا الله وقضت الأبواب ودخل الرجل وذكر انه زاد الماء في بغداد حتى أشرفت على الفرق فقال بعض الصالحين رأيت في تلك الليالي كأنى واقف على طرف الدجلة وأقول لاحول ولا قوة الا بالله غرقت بغداد فجاء انسان حسن الوجه وكنت أعلم انه ملك وجاء ملك آخر من ناحية أخرى فقال أحدهما للآخر ما الذى أمرت به قال أمرت بتغريق بغداد ثم هبت عنها فقال ولم قال رفعت ملائكة الليل أن البارحة اقتضت ببغداد سبع مائة فرج حرام فغضب الله وأمرنى بتغريقها ثم رفعت ملائكة النهار في صبح هذا اليوم تسعمائة أذان واقامة فغفر الله لهؤلاء هؤلاء وقال صاحب الرؤيا فانتبهت وجئت إلى الدجلة فإذا الماء قد نقص وقال بعضهم لا اله الا الله محمد رسول الله أربعة وعشرون حرفا وساعات الليل والنهار كذلك فكانه قيل كل ذنب أذنبته من الصغيرة والكبيرة والسر والعلانية والخطأ والعمد والقول والفعل في هذه الساعات فهى مغفورة بهذه الحروف والكلمات وأيضا أقول لا اله الا الله محمد رسول الله سبع كلمات وللعبد سبعة أعضاء وللنار سبعة أبواب فكل كلمة من هذه الكلمات السبع تغلق بابا من الأبواب السبعة عن عضو من الأعضاء السبعة وقيل ان كلمة لا اله الا الله اثنا عشر حرفا فلا حرم وجب به اثنتا عشرة فريضة ستة ظاهرة وستة باطنة أما الظاهرة فالطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد وأما الباطنة فالتوكل والتفويض والتوكل والتوكل والرضا والزهد والتوبة وأما هو فهو مركب من حرفين هما حقيقة النفسين للداخل والخارج فطقت بها أو لم تنطق بالنفس الداخل والماء الخارج النوار

وهو البسط فالهاء داخل بنفس الحياة والواو خارج باحترق الحارار الباطنة فان الله تعالى جعل الباطن محل الحارارات منها حارة الشوق الى الله تعالى ومنها حارة الطلب ومنها حارة الذكر ومنها حارة الفكر ومنها حارة الطبع ولا يزال القبض والبسط الى أن يقضى أجل العبد فيصول الله بين الهاء والواو بمائل خفي عن أوهام العقل بل عاقد ربه الله تعالى في سابق علمه القديم الازلي فالوجودات كلها موحدة لله تعالى على لطيف الانفاس مقهورين بقدرته ولولا ذلك لفسدهم العذاب ورحم الله الباطن ورحم من استيلاء الحارارات عليه بنفس الاسم الباطن وهو هو فادال المعارف هو اجتمعت تلك الحارارات المحرقة وخرجت بنفس النفس الى روح الهواء فبرجع النفس يبرد الهواء وهو هو لا أنه في الظاهر يرد وفي الباطن حر لانه هواء فسر الالف الزائدة فيه عن هو تزياد حياة لانه جمع بين باطن هو وظاهر الالف في التوحيد وأما ذكر التنزيه وهو سبحانه الله وبحمده التسبيح معناه التنزيه وقولهم سبحانه منصوب على المصدر تقول سبحت الله تسبيحا وسبها فاسبحان الله معناه براءة وتنزيها له من كل نقص وصفة لمحدث وقوله وبحمده أى وبحمدك سبحتك ومعناه بتوفيقك لي وهدايتك وفضلك على سبحت لا يحولى وفوتى ففيه شكرا لله تعالى على هذه النعمة والاعتراف بها والتفويض الى الله تعالى فان كل الافعال له تعالى

﴿ خاتمة الكتاب ﴾

وهي فيها ورود من الأذكار في أحوال وأوقات في الليل والنهار كان صلى الله عليه وسلم اذا حزبه أمر قال يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث ح كان اذا هم أمر فظفر الى السماء وقال سبحانه الله العظيم ح وقال من أصابه هم أو حزن فليدع بهذه الكلمات يقول أنا عبدك ابن عبدك ابن أمتك في قبضتك ناصيتي بيدك باض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل

القرآن نور صدري و ربيع قلبي و جلاء حزني و ذهاب همي فقال رجل من
 القوم يا رسول الله ان المغبون لمن غيب هؤلاء الكلمات قال أجل فقولوهن
 و علموهن فانه من قالهن التماس ما فيهن أذهب الله حزنه و أطال فرحه ح عن
 علي رضي الله عنه لقنني رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء الكلمات و أمرني
 ان نزل بي كرب أو شدة أن أقولها لا اله الا الله الكريم العظيم سبحانه تبارك الله
 رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين و كان عبد الله بن جعفر يلقيها و ينثبها
 على الموعوك و يعلمها المعتزبة من بناته ح قال كلمات المكروب اللهم رحمتك
 فلا تكن لي الى نفسي طرفه عين و أصلح لي شأنك كله لا اله الا أنت ح اني لا علم
 كلمة لا يقولها مكروب الا فرج الله عنه كلمة أخى يونس عليه السلام فنأدى
 في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانه اني كنت من الظالمين ح من قرأ آية
 الكرسي و خواتيم سورة البقرة عند كرب أغاثه الله ح اذا خفت سلطانا
 أو غيره فقل لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه الله رب السموات السبع و رب
 العرش العظيم لا اله الا أنت عز جارك و جل ثناؤك ح كتب عبد الملك الى
 الحجاج بن يوسف أن انظر الى أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فادن مجلسه و أحسن جائزته و أكرمه قال فأتيته فقال لي ذات يوم يا أبا جزة اني
 أريد أن أعرض عليك خيلا فتعلمني أين هي من الخيل التي كانت مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعرضها فقلت شتان ما بينهما تلك كانت أرواها و أبوالها
 و أعلافها أجزأ فقال الحجاج لولا كتاب أمير المؤمنين فيك لضربت الذي فيه
 عيناك فقلت ما تقدر على ذلك قال ولم قلت لان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 علمني دعاء أقوله لا أخاف من شيطان ولا سلطان ولا سبع قال يا أبا جزة علم
 ابن أخيك محمد بن الحجاج فأبيت عليه فقال لابنه انت عمك أنسا فاسئله أن يعلمك
 ذلك قال أبان فلما حضرته الوفاة دعاني فقال يا أحران لك الى انقطاعا وقد
 وجبت حرمتك و اني معك الدعاء الذي علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم

فلا تعلمه من لا يخاف الله عز وجل أو نحو ذلك قال تقول الله أكبر الله أكبر
الله أكبر بسم الله على نفسي ودينى بسم الله على كل شئ أعطانى ربى بسم الله
خير الأسماء بسم الله الذى لا يضرع اسمه شئ فى الارض ولا فى السماء داء بسم
الله افتتحت وعلى الله توكلت الله الله ربى لا أشرك به أبدا أسألك اللهم بخيرك
من خيرك الذى لا يعطيه أحد غيرك عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اجعلنى
فى عيادك من كل شر ومن الشيطان الرجيم اللهم انى أحترس بك من شر جميع
كل ذى شر خلقتهم وأحترز بك منهم وأقدم بين يدي بسم الله الرحمن الرحيم قل
هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ومن خلقى مثل ذلك
وعن يمينى مثل ذلك وعن يسارى مثل ذلك ومن فوقى مثل ذلك ح عن على
رضى الله عنه قال اذا كنت واد تخاف فيه السباع فقل أعوذ بديانيل وبالجب
من شر الأسد ح بينا النبي صلى الله عليه وسلم يمشى هو وأصحابه اذا انقطع
شيعه فقال ان الله وانا اليه راجعون قالوا أو مصيبة هذه قال نعم كل شئ ساء المؤمن
فهو مصيبة ح يسأل أحدكم حاجته كلها حتى يسأله شيع نعله اذا انقطع عن
عائشة رضى الله عنها قالت سلوا الله كل شئ حتى الشنعة فان الله ان لم يسره لم
يتيسر ح ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله رب العالمين الا كان أعطى
خيرا مما أخذ ح عن الزبير بن العوام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين قرأ هذه الآية شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا اله
الا هو العزيز الحكيم قال النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أشهد أى رب ح ما أنعم
الله على عبد نعمة فى أهل ومال وولد فيقول ماشاء الله لا قوة الا بالله فيرى فيه
آفة دون الموت

﴿ فصل ﴾ ما من عبد بذنب ذنبا فيتوضأ ويمسح بركعتين ويستغفر الله لذلك
الذنب الا غفر له وتلى هذه الآية ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه الآية ح من أكثر
من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من

حيث لا يحتسب ح ما أصرم من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة ح اني
لاستغفر الله وأتوب اليه كل يوم مائة مرة ح من استغفر الله كل يوم سبعين مرة
لم يكتب من القافلين ح يقول ربنا عز وجل حين يبق ثلث الليل الأخير يقول
من يدعوني فأستجيب له من يستغفرني فأغفر له حتى يطلع الفجر ح يا رسول
الله كيف أستغفر قال قل اللهم اغفر لنا وارحمنا وتب علينا انك أنت التواب
الرحيم الاستغفار يوم الجمعة ح في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها عبد يستغفر الله الا
غفر له فجعل النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد يوم الجمعة أخذ بعضا من
باب المسجد ثم قال اجعلني أوجه من توجه اليك وأقرب من تقرب اليك وأفضل
من سألك ورعب اليك ح من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ
برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات أعاده الله بها من السوء الى الجمعة
الأخرى ح عن عمرو بن قيس الملائي قال بلغني أن من صام الاربعاء والخميس
والجمعة ثم شهد الجمعة مع المسلمين ثم ثبت فسلم في تسليم الامام ثم قرأ فاتحة الكتاب
وقل هو الله أحد عشر مرات ثم مديده الى الله ثم قال اللهم اني أسألك باسمك
الأعلى الأعلى الاعز الأعلى الاعز الأعلى كرم الأكرم الأكرم لا اله الا الله
الاجل الاجل العظيم الأعظم ثم يسأل الله شيئا الا أعطاه اياه عاجلا ولا أجلا ولكنكم
تعجلون ح من قال بعد ما تقضى الجمعة سبحان الله العظيم وبجمعه مائة مرة غفر
الله له مائة ألف ذنب ولو اديه أربعة وعشرين ألف ذنب ح أكثروا الصلاة
على يوم الجمعة ح من ذكرت عنده فلم يصل على فقد شقي

﴿ باب الرقي ﴾

عن علقمة بن عبد الله قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رقية الحية فقال
أعرضا فعرضا عليه بسم الله ثمانية وثلاثون مرة ملحمة بحر معطاء فقال هذه مواتيبي
أخذها سليمان بن داود لا أرى بها بأسا فدخل رجل وهو مع علقمة فراه بها فكأما
نشط من عقال وفي رواية أخرى قال عمرو بن بلعنا أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم نهى عن التفل بها ح عن عثمان بن أبي العاص قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله كنت أذكر الناس ثم دخلني شيء فنسيت بعضه فوضع يده على صدرى ثم قال اللهم أخرج عنه الشيطان فأذهب الله عنى النسيان قال عثمان ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة أخرى أصابنى وجع قال لى ضع عليه يديك وقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد سبع مرات فأذهب الله عنى ح وقال عثمان بن أبي العاص قلت يا رسول الله إن الشيطان حال بينى وبين صلاتى وبين قراءتى يلبسها على فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك شيطان يقال له خنزب فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا ففعلت ذلك فأذهب الله عنى خروجه مسلم وقال أبو (١)

قلت لابن عباس ما شئ أجد فى نفسى معنى شيئا من شرك قال اذا وجدت فى نفسك شيئا فقل هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم

﴿ فصل فى ذكر الصباح والمساء ﴾ قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا وقال وسبح بحمد ربك بالعشى والابكار وقال وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ح عن طلق بن حبيب قال جاء رجل الى أبي الدرداء فقال يا أبا الدرداء قد احترق بيتك فقال ما احترق لم يكن الله ليفعل ذلك لكلمات سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالها أول نهاره لم تصبه مصيبة حتى يمسى ومن قالها آخر نهاره لم تصبه مصيبة حتى يصبح اللهم أنت ربى لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم أعلم أن الله على كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل شئ علما اللهم انى أعوذ بك من هرنفسى ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم

ح من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم
 القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه خرجه مسلم وخرج
 أيضا كان نبي الله إذا أمسى قال أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله لا إله إلا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير رب أسألك خير ما في هذه الليلة
 وخير ما بعدها وأعوذ بك من شر ما في هذه الليلة وشر ما بعدها رب أعوذ بك
 من الكسل وسوء الكبر رب أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر
 وإذا أصبح قال ذلك أيضا أصبحنا وأصبح الملك لله ح قل هو الله أحد والمعوذتين
 حين يمسي وحين يصبح ثلاث مرات تكفيك من كل شيء ح سيد الاستغفار
 اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك
 ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفر لى
 فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت من قالها حين يمسي فأت من ليلته دخل الجنة ومن
 قالها حين يصبح فأت من يومه دخل الجنة خرجه البخارى ح ما من عبد يقول
 فى صباح كل يوم ومساء كل ليلة بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الارض
 ولا فى السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات لم يضره شئ صححه الترمذى
 وحسنه ح من قال حين يصبح أو يمسي اللهم انى أصبحت أشهدك وأشهد حملة
 عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله الذى لا إله إلا أنت وأن محمدا
 عبدك ورسولك أعتق الله ربعة من النار فمن قالها مرتين أعتق الله نفسه من
 النار ومن قالها ثلاثا أعتق الله ثلاثا وأربعه من النار فان قالها أربعا أعتقه الله
 من النار قال الترمذى حديث حسن غريب ح من قال حين يصبح وحين
 يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به
 إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه خرجه مسلم ح من قال لا إله إلا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فى يوم مائة مرة كانت له عدل
 عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من

الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحدًا بفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر
 منه متفق عليه ح من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه
 وإن كانت مثل زبد البحر متفق عليه ح أحب الكلام إلى الله تعالى أربع
 لا يضرك بأيهن بدأت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خروجه مسلم
 ح قل هو الله أحد والمعوذتين حين تمسي وحين تصبح ثلاث مرات تكفيك
 من كل شيء خروجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه وحسنه ح كان
 صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام قال بسمك اللهم أموت وأحيا وإذا استيقظ
 من منامه قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور متفق عليه ح
 كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما قل هو الله
 أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ويمسح بهما ما استطاع من
 جسده يمر بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات
 متفق عليه وفي حديث أبي هريرة إذا أويت إلى فراشك فاقرا آية الكرسي
 الله لا إله إلا هو الحي القيوم حتى تخفها فإنه لن يزال عليك من الله حافظ
 ولا يقربك شيطان فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدقك وهو كذوب خروجه
 البخاري ح من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه متفق
 عليه ح إذا قام أحدكم عن فراشه ثم رجع إليه فلينفذه بطرف أذنه ثلاث
 مرات فإنه لا يدري ما خلفه عليه بعده وإذا اضطجع فليقل بسمك ربى وضعت
 جنبي وبك أرفعه فإن أمسكت نفسي فارحها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به
 عبادك الصالحين متفق عليه ح عن علي كرم الله وجهه أن فاطمة أتت
 النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فلم يجبه ووجدت عائشة فاخبرتها قال علي
 فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم وقد أخذنا مضاجعنا فقال ألا أدلكما على ما هو
 خير لكما من خادم إذا أويتما إلى فراشكما فسبحا ثلاثا وثلاثين واجدا ثلاثا
 وثلاثين وكبرا أربعاً وثلاثين فإنه خير لكما من خادم قال علي فا تركهن منذ

سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل ولا ليله صفين قال ولا ليله صفين
 متفق عليه قيل من حافظ على هذه الكلمات لم يأخذ عياء فيما يعاينه من شغل
 ونحوه ح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يرقد وضع يده اليمنى تحت
 خده ثم يقول اللهم فني عذابك يوم تبعث عبادك ثلاث مرات خرجه أبو داود
 والترمذي وصححه وحسنه ح من قال حين يأوى الى فراشه أستغفر الله العظيم
 الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه ثلاث مرات غفرت ذنوبه وان كانت
 مثل زبد البحر وان كانت عدد رمل عاج وان كانت عدد أيام الدنيا قال الترمذي
 حسن غريب ح قال البراء بن عازب قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا أتيت مضجعت فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن وقول
 اللهم أسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت
 ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا منجأ ولا ملجأ منك الا اليك آمنت بكتابك
 الذى أنزلت ونييتك الذى أرسلت فان مات على الفطرة واجعل من آخر
 ماتقول وروى ابن السني اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك
 وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء بنعمتك
 على وأبوء بذنبي فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا أنت فان مات من يومه مات شهيدا
 وان مات من ليلته مات شهيدا ح قولى حين تصبحين سبحان الله وبحمده
 لا قوة الا بالله ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم أن الله على كل شئ قدير وأن
 الله قد أحاط بكل شئ علما فانه من قالهن حين يصبح حفظ حتى يمسي ومن قالهن
 حين يمسي حفظ حتى يصبح خرجه ابن السني وخرج أيضا من قال حين يصبح
 أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أجبر من الشيطان الرجيم حتى
 يمسي وخرج أيضا عن ابن عباس أن رجلا شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم أنه تصيبه الآفات فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قل اذا أصبحت
 بسم الله على نفسي وأهلى ومالى فانه لا يذهب لك شئ فقالهن الرجل فذهب عنه

الآفات وخرج أيضا من قال اذا أصبح اللهم اني أصبحت منك في نعمة وعافية وستر
 فاتم على نعمتك وعافيتك وسترك في الدنيا والآخرة ثلاث مرات اذا أصبح وإذا
 أمسى كان حقا على الله أن يتم نعمته عليه ح عن علي رضي الله عنه في قوله
 عز وجل وابعثنا الله حين نمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا
 وحين تطهرون ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الارض
 بعد موتها وكذلك تخرجون ح وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من قال حين
 يصبح فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض
 الآية كلها أدرك ما فات في يومه ومن قالها حين يمسي أدرك ما فات في ليلته ح
 من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات
 من آخر الحشر وكل به سبعون ألف ملك يصالون عليه حتى يمسي وان مات
 في ذلك اليوم مات شهيدا وان قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة ح قل هو الله
 والمعوذتين حين يمسي وحين يصبح ثلاثا تكفيك من كل شئ ح من قال صبيحة
 يوم الجمعة قبل صلاة الغداة استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم
 وأتوب اليه ثلاث مرات غفر له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر ح أخرج
 الطبراني في معجمه الكبير عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من صلى على " حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا أدركته شفاعتي يوم
 القيامة ح وفي أربعين للمحدثين بن نعمان قال جاء من رواية أبي هريرة
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة على نور على الصراط من
 صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما قال وروى أنس بن
 مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على " في كل يوم جمعة ألف مرة
 لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة ومن صلى على " مرة واحدة فتقبلت منه محي
 الله عنه ذنوب ثمانين سنة انتهى ح ما خرج رجل من بيته الى الصلاة فقال اللهم

اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم أخرج إلا بسيما
 ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك أن تنقذني
 من النار وأن تغفر لي ذنوبي انه لا يغفر الذنوب الا أنت الا وكل به سبعون ألف
 ملك يستغفرون له وأقبل الله عز وجل اليه بوجهه حتى يقضى صلاته ح اذا
 دخل أحدكم المسجد أو أتى بمسجد فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم
 اقح أبواب رحمتك واذا خرج فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم
 أعذني من الشيطان الرجيم وقال ابن مكرم في حديثه اعصمني ح الدعاء لا يرد
 بين الاذان والاقامة فادعوا ح صلى ركعتين خفيفتين ثم سمعته يقول وهو
 جالس اللهم رب جبريل واسرافيل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه وسلم أعوذ بك
 من النار ثلاث مرات ح كان صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح قال اللهم اني
 أسألك علما نافعاً وعملاً متقبلاً ورزقاً طيباً ح ماصلي بنار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مكتوبة الا أقبل بوجهه علينا فقال اللهم اني أعوذ بك من كل عمل
 يخزي بني وأعوذ بك من كل صاحب ردني وأعوذ بك من كل أمل يلهمني وأعوذ
 بك من فقر ينسيني وأعوذ بك من كل غناء يطغيني ح من قرأ فاتحة الكتاب
 وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة الآية وقبل
 اللهم مالك الملك اني ورزق من تشاء بغير حساب معلقات ما بينهن وبين الله عز
 وجل حجاب قلنا أنهم بطننا الى أرضك والى من يعصيك فقال الله عز وجل بي
 حلفت لا يقرؤ كن أحدم من عبادي دبر كل صلاة الا جعلت الجنة مثواه على
 ما كان منه والا أسكنته حظيرة القدس والانتظرت اليه بعيني المكنونة كل يوم
 سبعين نظرة والا أعذته من كل عدو ونصرته منه ح من قال بعد الفجر ثلاث
 مرات وبعد العصر ثلاث مرات أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم
 وأتوب اليه كفرت عنه ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر ح من قال حين
 ينصرف من صلاته سبحان الله العظيم وبحمده لا حول ولا قوة الا بالله العظيم

ثلاث مرات قام مغفورا له ح اذا صليت الصبح فقل بعد صلاة الصبح سبحان
الله العظيم وبحمده لاحول ولا قوة الا بالله ثلاث مرات يوقيك الله من بلايا اربع
من الجنام والجنون والعمى والفالج وأما آخرتك فقل اللهم اهدني من عندك
وأفض علي من فضلك وانشر علي من رحمتك وأنزل علي من بركاتك فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لأن وافي بهن يوم القيامة لم يدعن ليفتن له اربع أبواب
من الجنة يدخل من أيها شاء وفي رواية لم يدعن رغبة عنهن ولا نسيانا لم يأت بلها
من أبواب الجنة الا وجده مفتوحا ح اذا صليت الصبح فقل قبل أن تتكلم سبع
مرات اللهم أجزي من النار فانك ان مت من يومك ذلك كتب الله لك جوارا
من النار ح من قال حين ينصرف من صلاة الغداة لا اله الا الله وحده لاشريك
له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات قبل أن يتكلم كتب الله له
بهن عشر حسنات وعفي عنه بهن عشر سيئات ورفع له بهن عشر درجات وكن
له كعدل عشر نسمات وكن له حرسا من الشيطان وحرزا من المكر وه ولم يلحقه
في يومه ذلك ذنب الا الشريك بالله ومن قالهن حتى ينصرف من صلاة العصر
يعطى مثل ذلك في ليلته ح من صلى صلاة الصبح ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة
قبل أن يتكلم فكما قال قل هو الله أحد غفر له ذنب سنة ح من صلى صلاة الفجر
ثم قعد يذكر الله عز وجل حتى تطلع الشمس وجبت له الجنة ح من صلى الفجر
أو قال الغداة فقعده في مقعده فلم يبلغ بشئ من أمر الدنيا يذكر الله عز وجل
حتى يصلي اربع ركعات خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ح من قال في سوق
من الأسواق لا اله الا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي
لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب له ألف ألف حسنة وعفي عنه ألف
ألف سيئة وبني له بيت في الجنة وفي رواية من قال حين يدخل السوق لا اله الا الله
وحده لاشريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير
لا اله الا الله والله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا حول ولا قوة الا بالله كتب له

العالف حسنة ومحى عنه الف الف سيئة ورفع له الف الف درجة فان قلت لاي
شيء كان ثواب الاذكار فيه كثير ارفع قلتها وخفنها على اللسان قلت لا اعتبار
مدلولاتها فانها كلها راجعة الى الايمان الذي هو اشرف الاشياء والله اعلم ح
الذي يبدأ بالسلام اولى بالله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ح من سلم على
قوم فضلمهم بعشر حسنات ح من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن
قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم
ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة ح اذا راعه شيء قال هو ربي لا شريك
له ح يا على ألا أعلمك كلمات اذا وقعت في ورطة فقلها قلت بلى جعلني الله فداك
كم من خير علم تنبيه قال اذا وقعت في ورطة فقل بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم فان الله يصرف بها ما شاء من أنواع البلاء ح كان اذا
خاف قوما قال اللهم انا جعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم ح كناسم
النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة فلقى العدو فسمعت يقول يا مالك يوم الدين اياك
نعبد واياك نستعين قال فلقد لقيت الرجال تصرع تضربها الملايكة من بين
أيديها ومن خلفها

﴿فصل﴾ فيما يقول اذا خرج في سفر ح من خرج من بيته يريد سفر اقل حين
يخرج آمنت بالله اعتصمت بالله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله رزقه
الله خير ذلك المخرج وصرف عنه شر ذلك المخرج ح كان النبي صلى الله عليه
وسلم اذا سافر قال اللهم أنت المصاحب في السفر والخليفة في الاهل اللهم اصحبنا
في سفرنا واخلفنا في اهلنا اللهم اني أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب
والجور وبعد الكور ودعوة المظلوم وشر المنظر في الاهل والمال ح كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر فركب راحلته قال باصبعه ومد شعبة أصبعه قال
اللهم أنت المصاحب في السفر والخليفة في الاهل اللهم ازلونا الأرض وهون
علينا السفر اللهم اني أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب ح أمان لامتى

من الفرق اذا ركبوها في السفينة أن يقولوا بسم الله مجريها ومرساها ان ربي
 لغفور رحيم وما قدروا الله حق قدره الآية ح قال أبو هريرة ألا أعلمك شيئا
 علمنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أقوله عند الوداع قال قلت بلى قال قل
 استودعك الله الذي لا يضيع ودائعه ح أبو هريرة ألا أعلمك كلمات علمنهن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أردت سفرا أو تخرج مكانا تقول لا هلك
 استودعكم الله الذي لا تخبى ودائعه ح اذا انفلتت دابة أحدكم بأرض
 فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا يا عباد الله احبسوا ح عن بونس بن عبيد قال
 ليس رجل يكون على دابة صعبة فيقول في أذنها أغير دين الله يبيعون وله أسلم
 من في السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون الاذلت له باذن الله ح
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح ولا أعلمه قال الا في سفر رفع
 صوته حتى يسمع أصحابه اللهم أصلح لى دينى الذى جعلته عصمة أمرى اللهم أصلح
 لى دنياى التى جعلت فيها معانى ثلاث مرات اللهم أصلح آخرتى التى جعلت اليها
 مرجئى ثلاث مرات اللهم أعوذ برك من سخطك اللهم أعوذ بك ثلاث مرات
 لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند ح ان الله عز
 وجل رفيق يحب الرفق واذا سافرتم فى الخصب فاكنوا الركاب استنها ولا
 تجاوزوا بها المنازل واذا سرتتم فى الجذب فاستعشوا وعليكم بالدجلة فان الارض
 تطوى بالليل وان تقولت بكم الغيلان فنادوا بالاذان واياكم والصلاة على
 جواد الطريق فانها ممر السباع ومأوى الحيات ح ان النبى صلى الله
 عليه وسلم لم يرقربة يريد دخولها الا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع
 وما أظللن ورب الارضين السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن
 ورب الرياح وما ذرين فاننا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها ونعوذ بك
 من شرها وشر أهلها وشر ما فيها ح من نزل منزلا ثم قال أعوذ بكلمات الله
 التلمات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك ح عن أنس

كنا اذا نزلنا سبنا حتى يحل الرجال قال شعبة يعني سبنا باللسان ح كان
 اذا قل كبرنا ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
 على كل شيء قدير آيرون عابدون ناثبون ساجدون لربنا حامدون صدق الله
 وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ح واذا دخل على أهله قال توبوا توبوا
 لربنا أو بالايغار علينا حوبا

﴿ فصل ﴾ من تمام العيادة أن تضع على المريض يدك فتقول كيف أصبحت
 أو كيف أمست ح اذا دخلت على مريض فنفسوا في أجله فان ذلك لا يرد
 شيأ وهو يطيب نفسه ح دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل
 يعود وهو في الموت فسلم عليه وقال كيف تجدك فقال بخير يا رسول الله
 أرجو الله وأخاف ذنوبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يجعما
 في قلب رجل عنده هذا الموطن الا أعطاه الله رجاءه وآمنه مما يخاف ح دخل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل يعود فقال هل تشتهي شيأ تشتهي
 كمكا قال نعم فطلبه ح كان اذا دخل على مريض قال أذهب الباس رب
 الناس اشف أنت الشافي لاشفاء الاشفاؤك شفاء لا يغادر سقما وكان حاد
 يقول لاشفاء الاشفاؤك ح ما من مسلم يعود مريضاً لم يحضره أجله
 يقول سبع مرات أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك الاعوى
 خ امسح بيمينك سبع مرات فقل أعوذ بفرقة الله وقدرته من شر ما أجد
 ففعلت ذلك فاذهب الله تعالى ما كان بي فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم ح
 أبو هريرة قال خرجت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ويده في يدي
 أو يدي في يده فدخل على رجل رديء الهيئة فقال أي فلان ملبلغ بك ما أرى
 قال السقم والضر يا رسول الله قال ألا أعلمك كلمات يذهب عنك الضر ما لست بم
 فقال أبو هريرة أنا فعلت يا رسول الله قال قل يا أبا هريرة توكلت على الحي
 الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له

ولى من الذل وكبره تكبيرا فأتى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
 حسنت حاله فقال فم فقال فأتى رسول الله لم أترك الكلمات التي علمتني
 ح اذا جاء الرجل يعود مريضا فيقول اللهم اشف عبدك ينك لك عدوا
 أو يمشي لك الى صلاة ح عن عثمان بن عفان قال مرضت فكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يعودني يوما فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بكلمة الله
 الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شرمنا بجد فلما
 استقل رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما قال يا عثمان تعوذ بها فاعتوذتم بمثلها
 ح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم من الاوجاع كلها ومن الحمى
 أن يقول بسم الله الكبير نعوذ بالله العظيم من شر عرق نعار ومن شر حر النار
 ح عن حوات بن جبير قال مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال صح الجسم يا حوات قال وجسمك يا رسول الله قال أوفى لله عز وجل
 بما وعدته قلت ما وعدت الله شيئا قال بلى انه ما من عبد يمرض الا أحدث الله
 عز وجل خيرا ففعل الله وعلمه وأوعده ح من أصابته مصيبة فليذكر مصيبتها
 فانها من أعظم المصائب ح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال موسى لربه
 ماجزاء من عزى الشكلى قال في ظلي يوم لا ظل الا ظلي ح اذا هممت بالمر
 فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي يسبق الى قلبك فان الخير فيه
 ح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الامر قال اللهم خرنى واخترنى
 هذا آخرا ما أردنا أن نورد في هذا الكتاب على سبيل الاختصار وقع الباب
 لمن أراد الاستبصار في غير الكلام ما قبل ودل ولم يطل فعمل والحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد الفاتح الخاتم وعلى آله وصحبه ذوى المناقب
 والمعكروم وحسبنا الله ونعم الوكيل قال في الفتوحات المكية اذا قرأت فاتحة
 الكتاب فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد لله في نفس واحد من غير قطع فأتى
 أقول بالله العظيم فأتى لقد حدثني أبو الحسن علي بن أبي الفتح الكباري الطيب

بمدينة موصل بمنزلى سنة احدى وستائة وقال بالله العظيم لقد سمعت شيخنا أبا
 الفضل عبد الله بن أحمد بن عبد القاهر الطوسي الخطيب يقول بالله العظيم لقد
 سمعت والدى أحمد يقول بالله العظيم لقد سمعت المبارك بن أحمد بن محمد المقرئ
 النيسابورى يقول بالله العظيم لقد سمعت من لفظ أبى الفضل بن محمد الكاتب
 الهروى وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر بن محمد بن على الشاشى الشافعى
 من لفظه وقال بالله العظيم لقد حدثنى عبد الله المعروف بابى نصر السرخسى
 وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر محمد بن الفضل وقال بالله العظيم لقد حدثنا
 أبو عبد الله محمد بن على بن يحيى الوراق الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثنى
 محمد بن حسن العلوى الزاهد وقال بالله العظيم لقد حدثنى أبو بكر الراعى
 وقال بالله العظيم لقد حدثنى عمار بن موسى البرمكى وقال بالله العظيم لقد حدثنى
 أنس بن مالك وقال بالله العظيم لقد حدثنى على بن أبى طالب وقال بالله العظيم
 لقد حدثنى أبو بكر الصديق وقال بالله العظيم لقد حدثنى محمد المصطفى صلى الله
 عليه وسلم وقال بالله العظيم لقد حدثنى جبريل وقال بالله العظيم لقد حدثنى
 اسرافيل وقال بالله العظيم لقد حدثنى الله سبحانه وتعالى يا اسرافيل بعزنى
 وجلالى وجودى وكرامتى من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب
 مرة واحدة شهدوا على أنى قد غفرت له وقبلت منه الحسنات ونجاوزت عنه
 السيئات ولاق لسأحرته فى النار وأجبره من عذاب القبر وعذاب النار
 وعذاب القيامة والفرع الاكبر ويلقانى قبل الانبياء والاولياء أجمعين
 والحمد لله رب العالمين * كل كتاب مفتاح الفلاح ومصباح الارواح
 فى ذكر الله الكريم الفتح وكان الفراغ منه فى يوم
 الثلاثاء ناسع عشر من شهر الله شعبان المكرم عام
 احدى وستين وثمانمائة عرفنا الله خيرته وصلى
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وعلى آله قدر لا اله الا الله واغننا واحفظنا ووفقنا
 لما نرضاه واصرف عنا السوء وارض عن الحسنين ربمعا تقي خير الانام وعن
 الشاذلي شيخنا الغوث الهام وأدخلنا الجنة دار السلام يا حي يا قيوم يا الله هذه
 الصيغة المباركة تقرأ لكل مقعد من مائة الى ألف ولرؤيته صلى الله عليه وسلم ألف
 مرة ومن وفق لقراءتها كل يوم ألف مرة أغناه الله غناء الابد وجب فيه سائر
 المخلوقات وصرف عنه المضار والآفات وفضائلها لا تنفي بها العبارة وفيما ذكر
 للنسبة اشارة وصلى الله على سيدنا محمد خير خلقه وعلى آله وصحبه

وسلم • وكان انعام طبعه بمطبعة السعادة البهية الكائنة

بجوار المحافظة المصرية لصاحبها محمد افندي

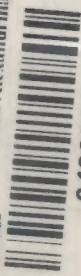
اسماعيل ذوى الهمم العلية فى ١٥ صفر سنة

١٣٣٢ هجرية على صاحبها أفضل

السلام وأزكى التهية



Bibliotheca Alexandrina



0428836